

SCRITTORI D'ITALIA

---

SANTA CATERINA DA SIENA

---

LIBRO DELLA DIVINA DOTTRINA

VOLGARMENTE DETTO

DIALOGO DELLA DIVINA PROVVIDENZA

A CURA DI

MATILDE FIORILLI

SECONDA EDIZIONE INTERAMENTE RIVEDUTA

DA

SANTINO CARAMELLA



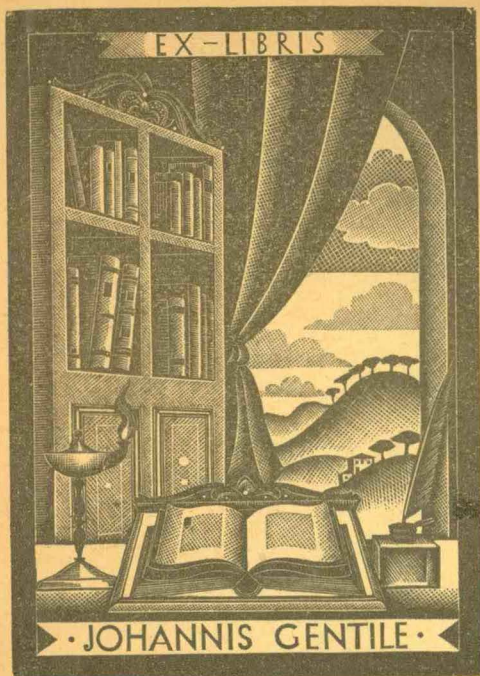
BARI

GIUS. LATERZA & FIGLI

TIPOGRAFI-EDITORI-LIBRAI

1928







Inv. 3270

F. g. 10 - e. 29  
(3091)

## SCRITTORI D'ITALIA

---

SANTA CATERINA DA SIENA

### LIBRO DELLA DIVINA DOTTRINA

VOLGARMENTE DETTO

DIALOGO DELLA DIVINA PROVVIDENZA



SANTA CATERINA DA SIENA

# LIBRO DELLA DIVINA DOTTRINA

VOLGARMENTE DETTO

DIALOGO DELLA DIVINA PROVVIDENZA

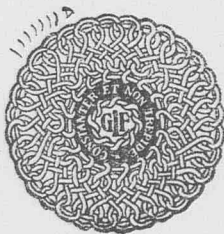
A CURA DI

MATILDE FIORILLI

SECONDA EDIZIONE INTERAMENTE RIVEDUTA

DA

SANTINO CARAMELLA



BARI

GIUS. LATERZA & FIGLI

TIPOGRAFI-EDITORI-LIBRAI

1928



---

PROPRIETÀ LETTERARIA

---

SETTEMBRE MCMXXVIII - 73972



AL NOME DI IESU CRISTO CROCIFISSO  
E DI MARIA DOLCE

QUESTO LIBRO FECE LA VENERABILE VERGINE  
CATERINA DA SIENA MANTELLATA DI SANTO DOMENICO

LIBER DIVINAE DOCTRINAE DATAE PER PERSONAM DEI PATRIS INTEL-  
LECTUI LOQUENTIS GLORIOSAE ET SANCTAE VIRGINI CATERINAE DE  
SENIS PREDICATORUM ORDINIS. CONSCRIPTUS IPSA DICTANTE LICET  
VULGARITER ET STANTE IN RAPTO ACTUALITER ET AUDIENTE QUID  
IN EA LOQUERETUR DOMINUS DEUS ET CORAM PLURIBUS REFERENTE

---

## CAPITOLO I

Come l'anima per orazione s'unisce con Dio, e come questa anima, della quale qui si parla, essendo levata in contemplazione, faceva a Dio quattro petizioni.

Levandosi una anima ansietata di grandissimo desiderio verso l'onore di Dio e la salute dell'anime; esercitandosi per alcuno spazio di tempo nella virtù, abituata e abitata nella cella del cognoscimento di sé per meglio cognoscere la bontà di Dio in sé; perché al cognoscimento séguita l'amore, amando cerca di seguitare e vestirsi della verità. E perché in veruno modo gusta tanto ed è illuminata d'essa verità quanto col mezzo dell'orazione umile e continua fondata nel cognoscimento di sé e di Dio (però che l'orazione, esercitandola per lo modo detto, unisce l'anima in Dio, seguitando le vestigie di Cristo crocifisso), e così per desiderio e affetto e unione d'amore ne fa un altro sé.

Questo parbe che dicesse Cristo quando disse: « Chi m'amarà e servirà la parola mia Io manifesterò me medesimo a lui, e sarà una cosa con meco e Io con lui ». E in più luoghi troviamo simili parole, per le quali potiamo vedere che egli è la verità che per affetto d'amore l'anima diventa un altro lui. E per vederlo più chiaramente, ricòrdomi d'avere udito d'alcuna serva di Dio che essendo in orazione, levata con grande elevazione di mente, Dio non nascondeva all'occhio dell'intelletto suo l'amore che aveva a' servi suoi: anco el manifestava, e tra l'altre cose diceva: — Apre l'occhio dell'intelletto e mira in me, e vedrai la dignità e bellezza della mia creatura che ha in sé ragione. E tra la bellezza che io ho data all'anima creandola alla

immagine e similitudine mia, riguarda costoro che sono vestiti del vestimento nuziale, cioè della carità, adornato di molte vere e reali virtù, uniti sonno con meco per amore. E però ti dico che se tu mi dimandassi: — Chi sonno costoro? — rispondarei, — diceva il dolce e amoroso Verbo: — Sonno un altro me, perché hanno perduta e annegata la propria volontà, e vestitisi, unitisi e conformatisi con la mia. —

Bene è dunque vero che l'anima s'unisce per affetto d'amore. Sì che, volendo più virilmente cognoscere e seguitare la verità, levando il desiderio suo, prima per se medesima (considerando che l'anima non può fare vera utilità di dottrina, d'esempio e d'orazione al prossimo suo se prima non fa utilità a sé, cioè d'avere e acquistare la virtù in sé) domandava al sommo ed eterno padre quattro petizioni. La prima era per se medesima; la seconda per la reformazione della santa Chiesa; la terza generale per tutto quanto il mondo, e singolarmente per la pace dei cristiani e' quali sonno ribelli con molta irreverenzia e persecuzione alla santa Chiesa. Nella quarta dimandava la divina provvidenzia che provvedesse in comune, e in particolare in alcuno caso che era addivenuto.

## CAPITOLO II

Come el desiderio di questa anima crebbe, essendole mostrato da Dio la necessità del mondo.

Questo desiderio era grande ed era continuo; ma molto maggiormente crebbe essendo mostrato dalla prima Verità la necessità del mondo, e in quanta tempesta e offesa di Dio egli era. E intesa aveva ancora una lettera, la quale aveva ricevuta dal padre dell'anima sua, dove egli mostrava pena e dolore intollerabile dell'offesa di Dio e danno dell'anime e persecuzione della santa Chiesa. Tutto questo l'accendeva il fuoco del santo desiderio, con dolore dell'offesa e con allegrezza d'una speranza per la quale aspettava che Dio provvedesse a tanti mali.



E perché nella comunione l'anima pare che più dolcemente si stringa fra sé e Dio e meglio conosca la sua verità (l'anima allora è in Dio, e Dio nell'anima, sì come il pesce che sta nel mare, e il mare nel pesce); e per questo le venne desiderio di giognere nella mattina per avere la messa; el quale dí era il dí di Maria. Venuta la mattina e l'ora della messa, si pose con ansietato desiderio e con grande cognoscimento di sé, vergognandosi della sua imperfezione, parendole essere cagione del male che si faceva per tutto quanto el mondo, concipendo uno odio e uno dispiacimento di sé con una giustizia santa; nel quale cognoscimento e odio e giustizia purificava le macchie che le pareva, ed era nell'anima sua, di colpa, dicendo:—O Padre eterno, io mi richiamo di me a te, che tu punisca l'offese mie in questo tempo finito. E perché delle pene, che debba portare il prossimo mio, io per li miei peccati ne so' cagione, però ti prego benignamente che tu le punisca sopra di me. —

### CAPITOLO III

Come l'operazioni finite non sono sufficienti a punire né a remunerare senza l'affetto della carità continuo.

Allora la Verità eterna, rapendo e tirando a sé più forte il desiderio suo, facendo come faceva nel Testamento vecchio che quando facevano il sacrificio a Dio veniva uno fuoco e tirava a sé il sacrificio che era accetto a lui, così faceva la dolce Verità a quella anima: che mandava il fuoco della clemenzia dello Spirito santo e rapiva il sacrificio del desiderio che ella faceva di sé a lui, dicendo:—Non sai tu, figliuola mia, che tutte le pene che sostiene o può sostenere l'anima in questa vita non sonno sufficienti a punire una minima colpa? però che l'offesa che è fatta a me, che so' bene infinito, richiede soddisfazione infinita. E però Io voglio che tu sappi che non tutte le pene che sonno date in questa vita sonno date per punizione, ma per correzione, per gastigare il figliuolo quando egli offende. Ma è vero

questo, che col desiderio dell'anima si soddisfa, cioè con la vera contrizione e dispiacimento del peccato. La vera contrizione soddisfa alla colpa ed alla pena, non per pena finita che sostenga, ma per desiderio infinito. Perché Dio, che è infinito, infinito amore e infinito dolore vuole. Infinito dolore vuole in due modi: l'uno è della propria offesa la quale ha commessa contra'l suo creatore; l'altro è dell'offesa che vede fare al prossimo suo. Di questi cotali, perché hanno desiderio infinito (cioè che sonno uniti per affetto d'amore in me, e però si dogliono quando offendono o veggono offendere), ogni loro pena che sostengono, spirituale o corporale, da qualunque lato ella viene, riceve infinito merito e soddisfa alla colpa che meritava infinita pena: poniamo che sieno state operazioni finite, fatte in tempo finito; ma perché fu adoperata la virtù e sostenuta la pena con desiderio e contrizione e dispiacimento della colpa infinito, però valse.

Questo dimostrò Paolo quando disse: « Se io avessi lingua angelica, sapessi le cose future, dessi il mio a' poveri, e dessi el corpo mio ad ardere, e non avessi carità, nulla mi varrebbe ». Mostra il glorioso apostolo che l'operazioni finite non sonno sufficienti né a punire né a remunerare senza il condimento dell'affetto della carità.

#### CAPITOLO IV

Come el desiderio e la contrizione del cuore soddisfa alla colpa e alla pena in sé in altrui, e come tale volta soddisfa alla colpa e none alla pena.

— Hotti mostrato, carissima figliuola, come la colpa non si punisce in questo tempo finito per veruna pena che si sostenga, puramente pur pena. E dico che si punisce con la pena che si sostiene col desiderio, amore e contrizione del cuore: non per virtù della pena, ma per la virtù del desiderio dell'anima. Sì come il desiderio e ogni virtù vale ed ha in sé vita per Cristo crocifisso unigenito mio figliuolo in quanto l'anima ha tratto l'amore da lui e con virtù séguita le vestigie sue.

Per questo modo vagliono, e non per altro; e così le pene soddisfanno a la colpa col dolce e unitivo amore acquistato nel cognoscimento dolce della mia bontà e amaritudine e contrizione di cuore, cognoscendo se medesimo e le proprie colpe sue. El quale cognoscimento genera odio e dispiacimento del peccato e della propria sensualità. Unde egli si reputa degno delle pene e indegno del frutto. Sì che — diceva la dolce Verità — vedi che per la contrizione del cuore, con l'amore della vera pazienza e con vera umiltà, reputandosi degni della pena e indegni del frutto, per umiltà portano con pazienza. Sì che vedi che soddisfa per lo modo detto.

Tu mi chiedi pene acciò che si satisfacci all'offese che sonno fatte a me dalle mie creature, e dimandi di volere cognoscere e amare me che so' somma verità. Questa è la via a volere venire a perfetto cognoscimento e volere gustare me Verità eterna: che tu non esca mai del cognoscimento di te; e abbassata che tu se' nella valle de l'umiltà, e tu cognosce me in te, Del quale cognoscimento trarrai quello che t'è necessario. Neuna virtù può avere in sé vita se non dalla carità. E l'umiltà è balia e nutrice della carità. Nel cognoscimento di te t'aumiliarai vedendo te per te non essere, e l'essere tuo cognoscerai da me che v'ho amati prima che fuste; e per l'amore ineffabile che Io v'ebbi, volendovi ricreare a grazia v'ho lavati e ricreati nel sangue dell'unigenito mio figliuolo sparto con tanto fuoco d'amore.

Questo sangue fa cognoscere la verità a colui che s'ha levata la nuvola dell'amore proprio per lo cognoscimento di sé; ché in altro modo non la cognoscerebbe. Allora l'anima s'accenderà in questo cognoscimento di me con uno amore ineffabile; per lo quale amore sta in continua pena, non pena affliggitiva che affligga né disecchi l'anima, anco la ingrassa; ma perché ha cognosciuta la mia verità e la propria colpa sua e la ingratitudine e ciechità del prossimo, ha pena intollerabile; e però si duole perché m'ama, ché se ella non m'amasse non si dorrebbe.

Subbito che tu e gli altri servi miei avrete, per lo modo detto, cognosciuta la mia verità, vi converrà sostenere infine



la morte le molte tribolazioni e ingiurie e rimproveri in detto e in fatto per gloria e loda del nome mio. Sí che tu portarai e patirai pene.

Tu dunque e gli altri miei servi portate con vera pazienza, con dolore della colpa e amore della virtù, per gloria e loda del nome mio. Facendo così, satisfarò le colpe tue e degli altri miei servi, sí che le pene che sosterrete saranno sufficienti, per la virtù della carità, a soddisfare e a remunerare in voi e in altrui. In voi ne riceverete frutto di vita, spente le macchie delle vostre ignoranze, e Io non mi ricorderò che voi m'offendeste mai. In altrui satisfarò per la carità e affetto vostro, e donarò secondo la disposizione loro con la quale riceveranno. In particolare a coloro che si dispongono umilmente e con reverenzia a ricevere la dottrina de' servi miei, lo' perdonarò la colpa e la pena. Come? che per questo verranno a questo vero cognoscimento e contrizione de' peccati loro. Sí che con lo strumento dell'orazione e desiderio de' servi miei riceveranno frutto di grazia, ricevendo essi umilmente, come detto è, e meno e più, secondo che vorranno esercitare con virtù la grazia.

In generale, dico che per li desidèri vostri riceveranno remissione e donazione. Guarda già che non sia tanta la loro ostinazione che eglino vogliano essere riprovati da me per disperazione, spregiando el sangue che con tanta dolcezza gli ha ricomprati. Che frutto ricevono? el frutto è che Io gli aspetto, costretto dall'orazioni de' servi miei, e dallo' lume e follo' destare il cane della coscienza, e follo' sentire l'odore della virtù, e dilettagli della conversazione de' miei servi. E alcuna volta permetto che 'l mondo lo' mostri quello che egli è, sentendo variate e diverse passioni acciò che cognoscano la poca fermezza del mondo e levino il desiderio a cercare la patria loro di vita eterna. E così per questi e molti altri modi, e' quali l'occhio non è sufficiente a vedere né la lingua a narrare né il cuore a pensare quante sonno le vie e' modi che Io tengo, solo per amore e per ridurceli a grazia, acciò che la mia verità sia compita in loro.

Costretto so' di farlo dalla inestimabile carità mia con la quale Io li creai, e dall'orazioni e desidèri e dolore de' servi miei; perché non so' spregiatore della lagrima, sudore e umile orazione loro, anco gli accetto, però che Io so' colui che gli fo amare e dolore del danno dell'anime. Ma non lo' dà soddisfazione di pena a questi cotali generali, ma sí di colpa, perché non sonno disposti dalla parte loro a pigliare con perfetto amore l'amore mio e de' servi miei. Né non pigliano el loro dolore con amartitudine e perfetta contrizione della colpa commessa; ma con amore e contrizione imperfetta, e però non hanno né ricevono soddisfazione di pena come gli altri, ma sí di colpa; perché richiede disposizione dall'una parte e dall'altra, cioè da chi dá e da chi riceve. Perché sonno imperfetti, imperfettamente ricevono la perfezione de' desidèri di coloro che con pena gli offerano dinanzi da me per loro.

Perché ti dissi che ricevevano soddisfazione, e anco l'era donato. Così è la verità, che per lo modo che Io t' ho detto, per li strumenti di quello che di sopra contiammo (del lume della coscienza, e dell'altre cose), l'è soddisfatto la colpa; cioè cominciandosi a ricognoscere, bomicano il fracidume de' peccati loro, e così ne ricevono dono di grazia.

Questi sonno coloro che stanno nella carità comune. Se essi hanno ricevuto per correzione quello che hanno avuto e non hanno fatta resistenza alla clemenzia dello Spirito santo, ricevonne vita di grazia escendo della colpa. Ma se essi, come ignoranti, sonno ingrati e sconoscenti verso di me e verso le fatiche de' servi miei, esso fatto lo' torna in ruina e a giudicio quello che era dato per misericordia; non per difetto della misericordia né di colui che impetrava la misericordia per lo ingrato, ma solo per la miseria e durizia sua, il quale ha posto, con la mano del libero arbitrio, in sul cuore la pietra del diamante che se non si rompe col Sangue, non si può rompere. Anco ti dico che, non ostante la durizia sua, mentre che egli ha il tempo che può usare il libero arbitrio, chiedendo il sangue del mio Figliuolo, con essa medesima mano e pongalo sopra la durizia del cuore suo, lo spezzará e riceverá il frutto del

Sangue che è pagato per lui. Ma se egli s'indugia, passato el tempo, non ha rimedio veruno, perché non l'ha riportata la dota che gli fu data da me: dandoli la memoria perché ritenesse i benefizi miei, e lo 'ntelletto perché vedesse e cognoscesse la verità, e l'affetto perché egli amasse me, verità eterna, la quale lo 'ntelletto cognobbe.

Questa è la dota che io vi diei, la quale debba ritornare a me Padre. Avendola venduta e sbarattata al demonio, el demonio con esso lui ne va e portane quello che in questa vita acquistò, empiendo la memoria delle delizie e ricordamento di disonestà, superbia, avarizia e amore proprio di sé; odio e dispiacimento del prossimo, persecutore de' miei servi. In queste miserie offuscano lo 'ntelletto per la disordinata volontà; così ricevono, con le puzze loro, pena eternale, infinita pena, perché non satisfecero alla colpa con la contrizione e dispiacimento del peccato.

Sí che hai come la pena satisfaccia alla colpa per la perfetta contrizione del cuore, non per le pene finite. E non tanto la colpa, ma la pena che séguita doppo la colpa, a questi che hanno questa perfezione. E a' generali, come detto è, satisfaccia alla colpa, cioè che, privati del peccato mortale, ricevono la grazia; e non avendo sufficiente contrizione e amore a satisfare a la pena, vanno alle pene del purgatorio, passati dal secondo e ultimo mezzo.

Sí che vedi che satisfaccia per lo desiderio dell'anima unito in me, che so' infinito bene; poco e assai, secondo la misura del perfetto amore di colui che dá l'orazione e il desiderio e di colui che riceve. Con quella medesima misura che colui dá a me e l'altro riceve in sé, con quella l'è misurato dalla mia bontà. Sí che cresce il fuoco del desiderio tuo, e non lassare punto di tempo che tu non gridi con voce umile e con continua orazione dinanzi da me per loro. Così dico a te e al padre dell'anima tua che Io t'ho dato in terra, che virilmente portiate, e morta sia ogni propria sensualità.



## CAPITOLO V

Come molto è piacevole a Dio el desiderio di volere portare per lui.

— Molto è piacevole a me il desiderio di volere portare ogni pena e fadiga infino alla morte in salute dell'anime. Quanto piú sostiene, piú dimostra che m'ami; amandomi, piú cognosce della mia veritá; e quanto piú cognosce, piú sente pena e dolore intollerabile dell'offesa mia.

Tu dimandavi di sostenere e di punire e' difetti altrui sopra di te; e tu non t'avedevi che tu dimandavi amore, lume e cognoscimento della veritá. Perché già ti dissi che quanto era maggiore l'amore, tanto cresce il dolore e la pena. A cui cresce amore, cresce dolore. Adunque Io vi dico che voi dimandiate, e egli vi sarà dato. Io non denegarò a chi mi dimanderá in veritá. Pensa che egli è tanto unito l'amore della divina caritá, che è nell'anima mia, con la perfetta pazienza, che non si può partire l'una che non si parta l'altra. E però debba l'anima, come elegge d'amare me, cosí elegga di portare per me pene in qualunque modo, e di qualunque cosa Io le concedo. La pazienza non si pruova se non nelle pene, e la pazienza è unita con la caritá, come detto è. Adunque portare virilmente, altrimenti non sareste né dimostrarestes d'essere sposi della mia veritá e figliuoli fedeli, né che voi fuste gustatori del mio onore né della salute dell'anime.

## CAPITOLO VI

Come ogni virtù e ogni difetto si fa col mezzo del prossimo.

— Ché io ti fo a sapere che ogni virtù si fa col mezzo del prossimo, e ogni difetto. Chi sta in odio di me fa danno al prossimo e a se medesimo che è principale prossimo. Fagli danno in generale e in particolare. In generale è perché sète

tenuti d'amare il prossimo vostro come voi medesimi; amandolo dovete sovenirlo spiritualmente con l'orazione e con la parola, consigliandolo e aiutandolo spiritualmente e temporalmente secondo che fa bisogno alla sua necessità, almeno volontariamente, non avendo altro. Non amando me, non ama lui; non amandolo, non el sovieni; offende innanzi se medesimo che si tosse la grazia, e offende il prossimo tollendoli, perché non gli dá l'orazione e i dolci desidèri che è tenuto d'offerire dinanzi a me per lui. Ogni sovenire che egli fa debba uscire dalla dilezione che egli gli ha per amore di me.

Cosí ogni male si fa per mezzo del prossimo, cioè che, non amando me, non è nella carità sua. E tutti e' mali dependono perché l'anima è privata della carità di me e del prossimo suo. Non facendo bene, séguita che fa male; facendo male, verso cui el fa e dimostra? verso se medesimo in prima e del prossimo; non verso di me, ché a me non può fare danno se none in quanto Io reputo fatto a me quello che fa ad altrui. Fa danno a sé di colpa, la qual colpa el priva della grazia; peggio non si può fare. Al prossimo fa danno non dandoli el debito che gli debba dare della dilezione e dell'amore, col quale amore il debba sovenire con l'orazione e santo desiderio offerto a me per lui.

Questo è uno sovenimento generale che si debba fare a ogni creatura che ha in sé ragione. Utilità particolari sonno quelle che si fanno a coloro che vi sonno piú da presso dinanzi agli occhi vostri, de' quali sète tenuti di sovenire l'uno a l'altro con la parola e dottrina e esempio di buone operazioni, e in tutte l'altre cose che si vede che egli abbi bisogno; consigliandolo schiettamente come se medesimo e senza passione di proprio amore. Egli non el fa, perché già è privato della dilezione verso di lui. Sí che vedi che, non facendolo, gli fa danno particolare; e non tanto che gli facci danno non facendoli quel bene che egli può, ma e' gli fa male e danno assiduamente. Come? Per questo modo: el peccato si fa attuale e mentale; mentale è già fatto, ché ha conceputo piacere del peccato e odio della virtù, cioè del proprio amore sensitivo, il quale l'ha

privato dell'affetto della carità el quale debba avere a me e al prossimo suo. E poi che egli ha conceputo, gli parturisce l'uno di po' l'altro sopra del prossimo, secondo che piace a la perversa volontà sensitiva, in diversi modi: alcuna volta vediamo che parturisce una crudeltà e in generale e in particolare. Generale è di vedere sé e le creature in dannazione e in caso di morte per la privazione della grazia; ed è tanto crudele che non si sovien sé né altrui dell'amore della virtù e odio del vizio; anco come crudele distende attualmente più la crudeltà sua, cioè che non tanto che egli dia esempio di virtù, ma egli, come malvagio, piglia l'ufficio delle dimonia, traendo, giusta 'l suo potere, la creatura dalla virtù e conducendola nel vizio. Questa è crudeltà verso l'anima che s'è fatto strumento a tollarle la vita e darle la morte. Crudeltà corporale usa per cupidità, ché non tanto che egli sovenga il prossimo del suo, ma egli toglie l'altrui, robbando le poverelle, e alcuna volta per atto di signoria e alcuna volta con inganno e con frode facendo ricomprare le cose del prossimo e spesse volte la propria persona. O crudeltà miserabile, la quale sarai privata della misericordia mia, se esso non torna a pietà e benivolenza verso di lui!

E alcuna volta parturisce parole ingiuriose, doppo le quali parole spesse volte séguita l'omicidio. E alcuna volta parturisce disonestà nella persona del prossimo, per la quale ne diventa animale bruto, pieno di puzza; e non atosca né uno né due, ma chi se gli approssima con amore e conversazione ne rimane atoscato.

In cui parturisce la superbia? solo nel prossimo per propria reputazione di sé; unde ne trae dispiacere del prossimo suo, reputandosi maggiore di lui, e per questo modo gli fa ingiuria. Se egli ha a tenere stato di signoria, parturisce ingiustizia e crudeltà ed è rivenditore delle carni degli uomini.

O carissima figliuola, duolti dell'offesa mia e piagne sopra questi morti, acciò che con l'orazione si distruga la morte loro! Or vedi che da qualunque lato, e di qualunque maniera di genti, tu vedi tutti parturire i peccati sopra del prossimo, e farli col suo mezzo. In altro modo non farebbe mai peccato neuno, né



occulto né palese: occulto è quando non gli dá quello che gli debba dare; palese è quando parturisce e' vizi, sí come Io ti dissi.

Adunque bene è la verità che ogni offesa fatta a me si fa col mezzo del prossimo.

## CAPITOLO VII

Come le virtù s'aoperano col mezzo del prossimo, e perché le virtù sono poste tanto differenti nelle creature.

— Detto t'ho come tutti e' peccati si fanno col mezzo del prossimo per lo principio che ti posi, perché erano privati dell'affetto della carità, la quale carità dá vita a ogni virtù; e così l'amore proprio, il quale tolle la carità e dilezione del prossimo, è principio e fondamento d'ogni male. Tutti gli scandali e odio e crudeltà e ogni inconveniente procede da questa perversa radice dell'amore proprio. Egli ha avelenato tutto quanto el mondo e infermato el corpo mistico della santa Chiesa e l'universale corpo della religione cristiana, perché Io ti dissi che nel prossimo si fondavano tutte le virtù, e così è la verità.

Io sí ti dissi che la carità dava vita a tutte le virtù, e così è: che veruna virtù si può avere senza la carità, cioè che la virtù s'acquisti per puro amore di me. Ché poi che l'anima ha cognosciuta sé, come di sopra dicemmo, ha trovata umiltà e odio della propria passione sensitiva, cognoscendo la legge perversa che è legata nelle membra sue che sempre impugna contra lo spirito. E però s'è levata con odio e dispiacimento d'essa sensualità, conculcandola sotto la ragione con grande sollicitudine; e in sé ha trovata la larghezza della mia bontà per molti benefizi che ha ricevuti da me, e' quali tutti ritruova in se medesima. E il cognoscimento che ha trovato di sé il retribuisce a me per umiltà, cognoscendo che per grazia Io l'abbi tratto della tenebre e recato a lume di vero cognoscimento.

E poi che ha cognosciuta la mia bontà, l'ama senza mezzo ed amala con mezzo: cioè senza mezzo di sé e di sua propria

utilità; e amala col mezzo della virtù (la quale virtù ha concepita per amor di me), perché vede che in altro modo non sarebbe grato né accetto a me se non concepisse l'odio del peccato e amore delle virtù. E poi che l'ha concepita per affetto d'amore, subito la parturisce al prossimo suo, ché in altro modo non sarebbe verità che egli l'avesse concepita in sé. Ma come in verità m'ama, così fa utilità al prossimo suo; e non può essere altrimenti, perché l'amore di me e del prossimo è una medesima cosa, e tanto quanto l'anima ama me, tanto ama lui, perché l'amore verso di lui esce di me.

Questo è quel mezzo che io v'ho posto acciò che esercitate e proviate la virtù in voi: che, non potendo fare utilità a me, dovete fare al prossimo. Questo manifesta che voi aviate me per grazia nell'anima vostra; facendo frutto in lui di molte e sante orazioni con dolce e amoroso desiderio, cercando l'onore di me e la salute dell'anime. Non si ristà mai l'anima innamorata della mia verità di fare utilità a tutto el mondo, in comune e in particolare, poco e assai, secondo la disposizione di colui che riceve e dell'ardente desiderio di colui che dá, sí come di sopra fu manifestato quando ti dichiarai che pura la pena, senza il desiderio, non era sufficiente a punire la colpa.

Poi che egli ha fatto utilità per l'amore unitivo che ha fatto in me, per lo quale ama lui disteso l'affetto alla salute di tutto quanto il mondo, sovenendo alla sua necessità, ingegnasi (poi che ha fatto bene a sé per lo concipere la virtù, unde ha tratta la vita della grazia) di ponere l'occhio alla necessità del prossimo in particolare. Poi che mostrato l'ha generalmente a ogni creatura che ha in sé ragione, per affetto di carità, come detto è, ed egli sovienne quelli da presso, secondo diverse grazie che Io gli ho date a ministrare: chi di dottrina, cioè con la parola consigliando schiettamente senza alcuno rispetto; chi con esempio di vita. E questo debba fare ognuno, e dare edificazione al prossimo di santa e onesta vita.

Queste sonno le virtù, e molte altre, le quali non potresti narrare, che si parturiscono nella dilezione del prossimo. Perché l'ho poste tanto differenti che Io non ho dato tutto a uno, anco

a cui ne do una, e a cui ne do un'altra particolare? poniamo che una non ne possa avere che tutte non l'abbi, perché tutte le virtù sono legate insieme. Ma dolle molte, quasi come per capo di tutte l'altre virtù; cioè che a cui darò principalmente la carità, e a cui la giustizia, e a cui l'umiltà, e a cui una fede viva; ad altri una prudenzia, una temperanzia, una pazienza; ad altri una fortezza. Queste e molte altre darò ne l'anima differentemente a molte creature: poniamo che l'una di queste sia posta per uno principale obietto di virtù nell'anima, disponendosi più a conversazione principale con essa che con l'altre; e per questo affetto di questa virtù trae a sé tutte l'altre virtù, ché (come detto è) elle sono tutte legate insieme nell'affetto della carità.

E così molti doni e grazie di virtù e d'altro, spiritualmente e corporalmente (corporalmente dico per le cose necessarie per la vita de l'uomo), tutte l'ho date in tanta differenza che non l'ho poste tutte in uno, perché abbi materia, per forza, d'usare la carità l'uno con l'altro. Ché ben potevo fare gli uomini dotati di ciò che bisogna e secondo il corpo e secondo l'anima; ma lo volsi che l'uno avesse bisogno dell'altro, e fossero miei ministri a ministrare le grazie e i doni che hanno ricevuti da me. Ché voglia l'uomo o no, non può fare che per forza non usi l'atto della carità. È vero che, se ella non è fatta e donata per amore di me, quello atto non gli vale quanto a grazia.

Sí che vedi che acciò che essi usassero la virtù della carità, Io gli ho fatti miei ministri e posti in diversi stati e variati gradi. Questo vi mostra che nella casa mia ha molte mansioni, e che Io non voglio altro che amore. Però che nell'amore di me compie l'amore del prossimo; compito l'amore del prossimo, ha osservata la legge: ciò che può fare d'utilità, secondo lo stato suo, colui che è legato in questa dilezione, si el fa.



## CAPITOLO VIII

Come le virtù si pruovano e fortificano per li loro contrari.

— Hotti detto come egli fa utilità al prossimo, nella quale utilità mostra l'amore che ha a me. Ora ti dico che nel prossimo pruova in se medesimo la virtù della pazienza nel tempo della ingiuria che riceve da lui. E pruova l'umiltà nel superbo, e pruova la fede nell'infedele, e pruova la vera speranza in colui che none spera, e la giustizia nello ingiusto, e la pietà nel crudele, e la mansuetudine e benignità nell'iracundo.

Tutte le virtù si pruovano e parturiscono nel prossimo, sí come gl'iniqui parturiscono ogni vizio nel prossimo loro. Se tu vedi bene, l'umiltà è provata nella superbia: cioè che l'umile spegne la superbia, però che 'l superbo non può fare danno a l'umile; né la infidelità dello iniquo uomo, che non ama né spera in me, a colui che è fedele a me non diminuisce né la fede, né la speranza in colui che l'ha concepita in sé per amore di me: anco la fortifica e la pruova nella dilezione dell'amore del prossimo. Ché conciosiacosa che egli el vegga infedele e senza speranza in me e in lui (ché colui che non ama me non può avere fede né speranza in me, anco la pone nella propria sensualità, la quale egli ama), el servo fedele mio non lassa però che fedelmente non l'ami e che sempre con speranza non cerchi in me la salute sua. Sí che vedi che nella loro infidelità e mancamento di speranza pruova la virtù della fede. In questo e nell'altre cose nelle quali è bisogno di provarla, egli la pruova in sé e nel prossimo suo.

E così la giustizia non diminuisce per le sue ingiustizie, anco dimostra di provare la giustizia, cioè che dimostra che egli è giusto per la virtù della pazienza; come la benignità e mansuetudine nel tempo dell'ira si manifesta con la dolce pazienza; e la invidia, dispiacimento e odio con la dilezione della carità, fame e desiderio della salute dell'anime.

Anco ti dico che non tanto che si pruovi la virtù in coloro che rendono bene per male, ma Io ti dico che spesse volte gittará carboni accesi di fuoco di carità, el quale dissolve e l'odio e il rancore del cuore e della mente dell'iracundo; e da odio torna spesse volte a benivolenza. E questo è la virtù della carità e perfetta pazienza che è in colui che sostiene l'ira dell'iniquo, portando e sopportando e' difetti suoi.

Se tu raguardi la virtù della fortezza e perseveranzia, ella è provata nel molto sostenere, nelle ingiurie e detrazioni degli uomini, e' quali spesse volte, quando per ingiuria e quando con lusinghe, il vogliono ritrare da seguitare la via e dottrina della verità, in tutto è forte e perseverante se la virtù della fortezza è dentro concepita; allora la pruova nel prossimo, come detto t'ho. E se ella, al tempo che è provata con molti contrari, non facesse buona pruova, non sarebbe virtù in verità fondata.

---

TRATTATO DELLA DISCREZIONE

## CAPITOLO IX

Qui comincia el trattato della discrezione. E prima, come l'affetto non si die ponere principalmente nella penitenzia ma nelle virtù. E come la descrizione riceve vita dall'umiltà, e come rende a ciascuno el debito suo.

— Queste sonno le sante e dolci operazioni che io richiegio da' servi miei: ciò sonno queste virtù intrinseche dell'anima, provate come detto ho; non solamente quelle virtù che si fanno con lo strumento del corpo, cioè con atto di fuore o con diverse e varie penitenzie, le quali sonno strumento di virtù, ma non virtù. Ché se solo fusse questo, senza le virtù di sopra contiate, poco sarebbe piacevole a me: anco, spesse volte, se l'anima non facesse la penitenzia sua discretamente, cioè che l'affetto suo fusse principalmente posto nella penitenzia cominciata, impedirebbe la sua perfezione. Ma debbalo ponere nell'affetto dell'amore, con odio santo di sé, e con vera umiltà e perfetta pazienza, e nell'altre virtù intrinseche dell'anima, con fame e desiderio del mio onore e salute dell'anime. Le quali virtù dimostrano che la volontà sia morta, e continuamente s'uccide sensualmente per affetto d'amore di virtù.

Con questa discrezione debba fare la penitenzia sua: cioè di pònare il principale affetto nelle virtù piú che nella penitenzia. La penitenzia die fare come strumento per aumentare la virtù, secondo che è bisogno e che si vede di potere fare secondo la misura della sua possibilità. In altro modo, cioè facendo il fondamento sopra la penitenzia, impedirebbe la sua perfezione, perché non sarebbe fatta con lume di cognoscimento di sé e della mia bontà discretamente. E non piglierebbe la verità mia, ma indiscretamente farebbe, non amando quello



che Io piú amo e odiando quello che Io piú odio. Ché « discrezione » non è altro che uno vero cognoscimento che l'anima debba avere di sé e di me; in questo cognoscimento tiene le sue radici.

Ella è uno figliuolo che è innestato e unito con la carità. È vero che ha molti figliuoli, sí come uno arbore che abbi molti rami; ma quello che dá vita all'arbore e a' rami è la radice se ella è piantata nella terra dell'umilità (la quale è balia e nutrice della carità), dove egli innestato questo figliuolo e arbore della discrezione. Ché altrimenti non sarebbe virtù di discrezione e non produrrebbe frutto di vita, se ella non fusse piantata nella virtù dell'umilità, perché l'umilità procede dal cognoscimento che l'anima ha di sé. E già ti dissi che la radice della discrezione era uno vero cognoscimento di sé e della mia bontà; unde subito rende a ogniuno discretamente il debito suo.

E principalmente il rende a me, rendendo gloria e loda al nome mio; e retribuisce a me le grazie e i doni che vede e cognosce avere ricevuti da me. E a sé rende quello che si vede avere meritato, cognoscendo sé non essere; e l'essere suo, el quale ha, cognosce avere avuto per grazia da me; e ogni altra grazia, che ha ricevuta sopra l'essere, la retribuisce a me e non a sé. Parle essere ingrata a tanti benefizi e negligente in non avere esercitato il tempo e le grazie ricevute, e però le pare essere degna delle pene. Allora si rende odio e dispiacimento nelle colpe sue.

E questo fa la virtù della discrezione, fondata nel cognoscimento di sé con vera umilità. Ché se questa umilità non fusse nell'anima (come detto è), sarebbe indiscreta e non discreta. La quale indiscrezione sarebbe posta nella superbia, come la discrezione è posta nell'umilità. E però indiscretamente, sí come ladro, furarebbe l'onore a me e darebbelo a sé per propria reputazione; e quello che è suo porrebbe a me, lagnandosi e mormorando de' misteri miei e' quali Io adoperasse in lui o nell'altre mie creature; d'ogni cosa si scandalizzerebbe in me e nel prossimo suo.

El contrario che fanno coloro che hanno la virtù della discrezione: che, poi che hanno renduto il debito che detto è a me e a loro, rendono poi al prossimo il principale debito dell'affetto della carità e dell'umile e continua orazione. El quale debba rendere ciascuno l'uno all'altro; e rendeli debito di dottrina, di santa e onesta vita per esempio, consigliandolo e aiutandolo secondo che gli è di bisogno alla salute sua, come di sopra ti dissi.

In ogni stato che l'uomo è, o signore o prelato o subdito, se egli ha questa virtù, ogni cosa che fa e rende al prossimo suo fa discretamente e con affetto di carità, perché elle sonno legate e innestate insieme e piantate nella terra della vera umiltà, la quale esce del cognoscimento di sé.

## CAPITOLO X

Similitudine come la carità, l'umiltà e la discrezione sono unite insieme; alla quale similitudine l'anima si debba conformare.

— Sai come stanno queste tre virtù? come se tu avessi uno cerchio tondo posto sopra la terra; e nel mezzo del cerchio escisse uno arbore con uno figliuolo dallato unito con lui. L'arbore si nutrica nella terra che contiene la larghezza del cerchio, ché se egli fusse fuore della terra, l'arbore sarebbe morto e non darebbe frutto infinito che non fusse piantato nella terra.

Così ti pensa che l'anima è uno arbore fatto per amore, e però non può vivere altro che d'amore. È vero che, se ella non ha amore divino di perfetta carità, non produce frutto di vita ma di morte. Conviensi che la radice di questo arbore, cioè l'affetto dell'anima, stia e non esca del cerchio del vero cognoscimento di sé; el quale cognoscimento di sé è unito in me che non ho né principio né fine, sì come el cerchio che è tondo; ché quando tu ti vai ravollendo dentro nel cerchio, non truovi né fine né principio; e pure dentro vi ti truovi. Questo cognoscimento di sé e di me in sé, truova e sta sopra

la terra della vera umiltà; la quale è tanto grande quanto la larghezza del cerchio, cioè il cognoscimento che ha avuto di sé, unito in me come detto è. Ché altrimenti non sarebbe cerchio senza fine né senza principio: anco avarebbe principio, avendo cominciato a cognoscere sé, e finirebbe nella confusione se questo cognoscimento non fusse unito in me.

Alora l'arbore della carità si nutrica nell'umiltà, mettendo il figliuolo dallato della vera discrezione per lo modo che detto t'ho. El miollo dell'arbore, cioè dell'affetto della carità che è nell'anima, è la pazienza; la quale è uno segno dimostrativo che dimostra me essere nell'anima e l'anima mia unita in me. Questo arbore così dolcemente piantato gitta fiori odoriferi di virtù, con molti e divariati sapori; egli rende frutto di grazia all'anima e frutto d'utilità al prossimo secondo la sollicitudine di chi vorrà ricevere de' frutti de' servi miei. A me rende odore di gloria e loda al nome mio; e così fa quello per che Io el creai, e da questo giogne al termine suo, cioè me, che so' vita durabile che non gli posso essere tolto se egli non vuole.

Tutti quanti e' frutti che escono dell'arbore sonno conditi con la discrezione, perché sonno uniti insieme, come detto t'ho.

## CAPITOLO XI

Come la penitenzia e gli altri esercizi corporali si debbono prendere per strumento da venire a virtù e non per principale affetto. E del lume della discrezione in diversi altri modi e operazioni.

— Questi sonno e' frutti e l'operazioni che Io richieggo dall'anima: la pruova delle virtù al tempo del bisogno. E però ti dissi, se bene ti ricorda già cotanto tempo, quando desideravi di fare grande penitenzia per me, dicendo: — Che potrei io fare che io sostenesse pena per te? — E Io ti risposi nella mente tua, dicendo: — Io so' colui che mi diletto di poche parole e di molte operazioni; — per dimostrarti che non colui che solamente mi chiamará col suono della parola: — Signore, Signore, io

vorrei fare alcuna cosa per te; — né colui che per me desidera e vuole mortificare il corpo con le molte penitenzie, senza uccidere la propria volontà, m'era molto a grado. Ma Io volevo le molte operazioni del sostenere virilmente e con pazienza, e l'altre che contiate t'ho, intrinseche dell'anima, le quali tutte sonno operative, che aduoperano frutto di grazia.

Ogni altra operazione, posta in altro principio che questo, Io le reputo essere chiamare solo con la parola, perché elle sonno operazioni finite. E Io, che so' infinito, richieggo infinite operazioni, cioè infinito affetto d'amore. Voglio che l'operazioni di penitenzia e d'altri esercizi, e' quali sonno corporali, siano posti per strumento e non per principale affetto. Ché se fusse posto el principale affetto ine, mi sarebbe data cosa finita, e farebbe come la parola che, escita che è fuore della bocca, non è piú; se già la parola non escisse con l'affetto de l'anima, il quale concipe e parturisce in verità la virtù; cioè che l'operazione finita (la quale t'ho chiamata « parola ») fusse unita con l'affetto della carità. Allora sarebbe grata e piacevole a me, perché non sarebbe sola ma accompagnata con la vera discrezione, usando l'operazioni corporali per strumento e non per principale capo.

Non sarebbe convenevole che principio e capo si facesse solo nella penitenzia o in qualunque atto di fuore corporale, ché già ti dissi che elle erano operazioni finite. E finite sonno: sí perché elle sonno fatte in tempo finito, e sí perché alcuna volta si conviene che la creatura le lassi, o che elle gli sieno fatte lassare. Quando le lassa per necessità di non potere fare quello atto che ha cominciato, per diversi accidenti che gli vengono, o per obbedienza che sará comandato dal prelado suo, che facendole, non tanto che egli meritasse, ma egli offenderebbe. Sí che vedi che elle sonno finite. Debba dunque pigliare per uso e non per principio; ché, pigliandole per principio, di bisogno è che in alcuno tempo le lassi, e l'anima allora rimane vòta.

E questo vi mostrò il glorioso Pavolo mio banditore quando disse nella epistola sua che voi mortificaste il corpo e uccideste



la propria volontà: cioè sapere tenere a freno il corpo, maccando la carne, quando volesse impugnare contra lo spirito; ma la volontà vuole essere in tutto morta e abnegata e sottoposta alla volontà mia. La quale volontà s'uccide con quello debito che Io ti dissi che la virtù della discrezione rendeva a l'anima: cioè odio e dispiacimento dell'offese e della propria sensualità, il quale acquistò nel cognoscimento di sé.

Questo è quello coltello che uccide e taglia ogni proprio amore fondato nella propria volontà. Or costoro sonno quegli che non mi danno solamente parole ma molte operazioni. Dicendo « molte » non ti pongo numero, perché l'affetto dell'anima fondato in carità, che dà vita a tutte le virtù, debba giognere in infinito. E none schifo però la parola, ma dissi ch' Io volevo poche parole, mostrandoti che ogni operazione attuale era finita, e però le chiamai « poche »; ma pure mi piacciono quando sonno poste per strumento di virtù e non per principale virtù.

E però non debba veruno dare giudizio di ponere maggiore perfezione nel grande penitente, che si dà molto a uccidere il corpo suo, che in colui che ne fa meno; però che, come Io t' ho detto, none sta ine la virtù né il merito loro; però che male ne starebbe chi non può fare, per legittime cagioni, operazione e penitenzia attuale; ma sta solo nella virtù della carità, condita col lume della vera discrezione, però che altrimenti non varrebbe. E questo amore la discrezione il dà senza fine e senza modo verso di me, però che so' somma e eterna verità; non pone legge né termine all'amore col quale egli ama me, ma bene il pone con modo e con carità ordinata verso el prossimo suo.

El lume della discrezione, la quale esce della carità, come detto t' ho, dà al prossimo amore ordinato, cioè con ordinata carità che non fa danno di colpa a sé per fare utilità al prossimo. Ché se uno solo peccato facesse per campare tutto il mondo dello 'nferno, o per adoperare una grande virtù, non sarebbe carità ordinata con discrezione: anco sarebbe indiscreta, perché licito non è di fare una grande virtù e utilità al prossimo con colpa di peccato. Ma la discrezione santa è ordinata in questo

modo: che l'anima tutte le potenzie sue dirizza a servire me virilmente con ogni sollicitudine, e il prossimo ama con affetto d'amore ponendo la vita del corpo per salute dell'anime, se fusse possibile, mille volte; sostenendo pene e tormenti perché abbi vita di grazia. E la sostanza sua temporale pone in utilità ed in sovenimento del corpo del prossimo suo.

Questo fa el lume della discrezione che esce della carità. Sì che vedi che discretamente rende e debba rendere, ogni anima che vuole la grazia, a me amore infinito e senza modo, e al prossimo (col mio amore infinito) amare lui con modo e carità ordinata, come detto t'ho, non rendendo male di colpa a sé per utilità altrui. E di questo v'amunì santo Pavolo quando disse che la carità si debba prima muovere da sé; altrimenti non sarebbe utilità altrui d'utilità perfetta. Ché quando la perfezione non è nell'anima, ogni cosa è imperfetta: e ciò che aduopera e in sé e in altrui. Non sarebbe cosa convenevole che per salvare le creature, che sonno finite e create da me, fussi offeso Io, che so' Bene infinito; più sarebbe grave solo quella colpa, e grande, che non sarebbe il frutto che farebbe per quella colpa.

Sì che colpa di peccato in veruno modo tu non debbi fare; la vera carità il cognosce, perché ella porta seco el lume della santa discrezione. Ella è quello lume che dissolve ogni tenebre, e tolle la ignoranza, e ogni virtù condisce; e ogni strumento di virtù attuale è condito da lei. Ella ha una prudenzia che non può essere ingannata; ella ha una fortezza che non può essere venta; ella ha una perseveranzia grande infino al fine che tiene dal cielo alla terra, cioè dal cognoscimento di me al cognoscimento di sé; dalla carità mia alla carità del prossimo. Con vera umilità campa e passa tutti e' laccioli del demonio e delle creature con la prudenzia sua. Con la mano disarmata, cioè col molto sostenere, ha sconfitto el demonio e la carne con questo dolce e glorioso lume, perché con esso cognobbe la sua fragilità, e cognoscendola le rende il debito dell'odio. Ha conculcato el mondo e messoselo sotto e' piei dell'affetto. Spregiandolo e tenendolo a vile n'è fatto signore, facendosene beffe.

E però gli uomini del mondo non possono tollere le virtù dell'anima; ma tutte le loro persecuzioni sonno acrescimento e provamento della virtù. La quale prima è concepata per affetto d'amore, come detto è, e poi si pruova nel prossimo e si parturisce sopra di lui. E così t'ho mostrato che, se ella non si vedesse e rendesse lume al tempo della pruova dinanzi dall'uomo, non sarebbe verità che la virtù fusse concepata. Perché già ti dissi e hotti manifestato che virtù non può essere, che sia perfetta, che dia frutto, senza el mezzo del prossimo. Se non come la donna che ha concepato in sé il figliuolo, che se ella non il parturisce che venga dinanzi a l'occhio della creatura, non si reputa lo sposo d'avere figliuolo; così Io che so' sposo dell'anima, se ella non parturisce il figliuolo della virtù nella carità del prossimo, mostrandolo, secondo che è di bisogno, in comune e in particolare, sí come Io ti dissi; dico che in verità non avará concepata la virtù in sé. E così dico el vizio che tutti si commettono col mezzo del prossimo.

## CAPITOLO XII

Repetizione d'alcune cose già dette, e come Dio promette refrigerio a' servi suoi e la reformazione della santa Chiesa col mezzo del molto sostenere.

— Ora hai veduto che Io, Verità, t'ho mostrata la verità e la dottrina per la quale tu venga e conservi la grande perfezione. E anco t'ho dichiarato in che modo si satisfi la colpa e la pena, in te e nel prossimo tuo, dicendoti che la pena che sostiene la creatura mentre che è nel corpo mortale, non è sofficiente la pena in se sola a satisfare la colpa e la pena, se già ella non fusse unita con l'affetto della carità e con la vera contrizione e dispiacimento de' peccato, come detto t'ho.

Ma la pena allora satisfi quando è unita la pena con la carità: non per virtù di veruna pena attuale che si sostenga, ma per virtù della carità e dolore della colpa commessa. La quale

carità è acquistata col lume dell'intelletto, con cuore schietto e liberale riguardando in me, obbietto, che so' essa carità. Tutto questo t'ho mostrato perché tu mi dimandavi di volere portare. Hottelo mostrato acciò che tu e gli altri servi miei sappiate in che modo e come dovete fare sacrificio di voi a me. Sacrificio, dico, attuale e mentale unito insieme, sí come è unito el vasello con l'acqua che si presenta al Signore: ché l'acqua senza il vasello non si potrebbe presentare; el vaso senza l'acqua, portandolo, non sarebbe piacevole a lui. Così vi dico che voi dovete cfferire a me il vasello delle molte fadighe attuali per qualunque modo Io ve le concedo; non eleggendo voi né luogo né tempo né fadighe a modo vostro, ma a mio. Ma questo vasello debba essere pieno, cioè portandole tutte con affetto d'amore e con vera pazienza; portando e sopportando e' difetti del prossimo vostro con odio e dispiacimento del peccato. Allora si truovano queste fadighe (le quali t'ho poste per uno vasello) piene dell'acqua della grazia mia, la quale dá vita all'anima; allora Io ricevo questo presente dalle dolci spose mie, cioè da ogni anima che mi serve. Ricevo, dico, da loro gli ansietati desidèri, lagrime e sospiri loro, umili e continue orazioni; le quali cose sono tutte uno mezzo che, per l'amore che Io l'ho, placano l'ira mia sopra e' nemici miei degl' iniqui uomini che tanto m'offendono.

Sí che sostiene virilmente infino alla morte; e questo mi sarà segno che voi in verità m'amiate. E non dovete vòllere il capo indietro a mirare l'aratro per timore di veruna creatura né per tribolazioni; anco nelle tribolazioni godete. El mondo si rallegra facendovi molta ingiuria, e voi sète contristati nel mondo per le ingiurie e offese che mi vedete fare, per le quali offendendo me offendono voi; e offendendo voi offendono me, perché so' fatto una cosa con voi. Ben vedi tu che avendovi data la imagine e similitudine mia, e perdendo voi la grazia per lo peccato, per réndarvi la vita della grazia unii la mia natura in voi, velandola della vostra umanità. E così, essendo voi imagine mia, presi la imagine vostra, prendendo forma umana.



Sí che Io so' una cosa con voi, se già l'anima non si diparte da me per la colpa del peccato mortale. Ma chi m'ama sta in me, e Io in lui; e però el mondo il perseguita, perché 'l mondo non ha conformitá con meco; e però perseguitò l'unigenito mio Figliuolo infino all'obrobriosa morte della croce. E cosí fa a voi: egli vi perseguita e perseguitará in fino alla morte perché me non ama; ché se 'l mondo avesse amato me, e voi amarebbe. Ma rallegratevi, ché l'allegrezza vostra sará piena in cielo.

Anco ti dico che quanto ora abondará piú la tribolazione nel corpo mistico della santa Chiesa, tanto abondará piú in dolcezza ed in consolazione. E questa sará la dolcezza sua: la reformazione de' santi e buoni pastori, e' quali sonno fiori di gloria, cioè che rendono gloria e loda al nome mio, rendendomi odore di virtú fondate in veritá. E questa è la reformazione de' fiori odoriferi dei miei ministri e pastori. Non che abbi bisogno il frutto di questa sposa d'essere riformato, perché non diminuisce né si guasta mai per li difetti de' ministri. Sí che rallegratevi, tu e 'l padre dell'anima tua e gli altri miei servi, nell'amaritudine; ché Io, Veritá eterna, v' ho promesso di darvi refrigerio, e doppo l'amaritudine vi darò consolazione (col molto sostenere) nella reformazione della santa Chiesa.

### CAPITOLO XIII

Come questa anima per la responsione divina crebbe insiememente e mancò in amaritudine; e come fa orazione a Dio per la Chiesa santa sua e per lo popolo suo.

Alora l'anima ansietata e affocata di grandissimo desiderio, concepito ineffabile amore nella grande bontá di Dio, cognoscendo e vedendo la larghezza della sua caritá che con tanta dolcezza aveva degnato di rispondere a la sua petizione, e di soddisfare dandole speranza all'amaritudine, la quale aveva concepita per l'offesa di Dio e danno della santa Chiesa e mi-

seria sua propria (la quale vedeva per cognoscimento di sé), mitigava l'amaritudine, e cresceva l'amaritudine; perché avendole il sommo ed eterno Padre manifestata la via della perfezione e nuovamente le mostrava l'offesa sua e il danno dell'anime, sí come di sotto dirò piú distesamente.

Perché nel cognoscimento che l'anima fa di sé, conosce meglio Dio, cognoscendo la bontà di Dio in sé; e nello specchio dolce di Dio conosce la dignità e la indegnità sua medesima: cioè la dignità della creazione, vedendo sé essere immagine di Dio e datole per grazia e non per debito. E nello specchio della bontà di Dio dico che conosce l'anima la sua indegnità nella quale è venuta per la colpa sua. Però che come nello specchio meglio si vede la macula della faccia dell'uomo specchiandosi dentro nello specchio, così l'anima che, con vero cognoscimento di sé, si leva per desiderio con l'occhio dell'intelletto a riguardarsi nello specchio dolce di Dio, per la purità, che vede in lui, meglio conosce la macula della faccia sua.

E perché el lume e il cognoscimento era maggiore in quella anima per lo modo detto, era cresciuta una dolce amaritudine, ed era scemata l'amaritudine. Era scemata per la speranza che le dié la prima Verità; e sí come il fuoco cresce quando gli è data la materia, così crebbe il fuoco in quella anima per sí fatto modo che possibile non era a corpo umano a potere sostenere che l'anima non si partisse dal corpo. Unde, se non che era cerchiata di fortezza da Colui che è somma fortezza, non l'era possibile di camparne mai.

Purificata l'anima dal fuoco della divina carità, la quale trovò nel cognoscimento di sé e di Dio, e cresciuta la fame con la speranza della salute di tutto quanto el mondo e della reformatione della santa Chiesa, si levò con una sicurtà dinanzi al sommo Padre, avendole mostrato la lebbra della santa Chiesa e la miseria del mondo, quasi con la parola di Moisè dicendo:

— Signore mio, vòlle l'occhio della tua misericordia sopra el popolo tuo e sopra el corpo mistico della santa Chiesa; però che piú sarai tu gloriato di perdonare a tante creature e dar lo'lume di cognoscimento (ché tutte ti renderebbero laude

vedendosi campare per la tua infinita bontà dalla tenebre del peccato mortale e dall'eterna dannazione) che tu non sarai solamente di me miserabile che tanto t'ho offeso e la quale so' cagione e strumento d'ogni male. E però ti prego, divina eterna carità, che tu facci vendetta di me e facci misericordia al popolo tuo. Mai dinanzi alla presenza tua non mi partirò infino che io vedrò che tu lo' facci misericordia.

E che sarebbe a me che io vedesse me avere vita e il popolo tuo la morte? e che la tenebre si levasse nella sposa tua, che è essa luce, principalmente per li miei difetti e dell'altre tue creature? Voglio dunque, e per grazia tel dimando, che abbi misericordia al popolo tuo per la carità increata che mosse te medesimo a creare l'uomo alla imagine e similitudine tua dicendo: « Facciamo l'uomo alla imagine e similitudine nostra ». E questo facesti volendo tu, Trinità eterna, che l'uomo partecipasse tutto te, alta, eterna Trinità. Unde gli desti la memoria perché ritenesse i benefizi tuoi, nella quale partecipa la potenza di te, Padre eterno; e destili l'intelletto acciò che cognoscesse, vedendo, la tua bontà e partecipasse la sapienza dell'unigenito tuo Figliuolo; e destili la volontà acciò che potesse amare quello che lo' intelletto vide e cognobbe della tua verità partecipando la clemenzia dello Spirito santo.

Chi ne fu cagione che tu ponessi l'uomo in tanta dignità? L'amore inestimabile col quale riguardasti in te medesimo la tua creatura e innamorastiti di lei, e però la creasti per amore e destile l'essere acciò che ella gustasse e godesse il tuo eterno bene. Vego che per lo peccato commesso perdette la dignità nella quale tu la ponesti; per la ribellione che fece a te cadde in guerra con la clemenzia tua, cioè che diventammo nemici tuoi. Tu, mosso da quel medesimo fuoco con che tu ci creasti, volesti ponere il mezzo a reconciliare l'umana generazione che era caduta nella grande guerra, acciò che della guerra si facesse la grande pace. E destici el Verbo dell'unigenito tuo Figliuolo, il quale fu tramezzatore fra noi e te.

Egli fu nostra giustizia che sopra di sé punì le nostre ingiustizie; e fece l'obbedienza tua, Padre eterno, la quale gli

ponesti quando el vestisti della nostra umanità, pigliando la natura e imagine nostra umana. Oh abisso di carità! qual cuore si può difendere che non scoppi a vedere l'altezza discesa a tanta bassezza quanta è la nostra umanità? Noi siamo imagine tua, e tu imagine nostra per l'unione che hai fatta nell'uomo, velando la Deità eterna con la miserabile nuvola e massa corrotta d'Adam. Chi n'è cagione? L'amore. Tu, Dio, se' fatto uomo, e l'uomo è fatto Dio. Per questo amore ineffabile ti costringo e prego che facci misericordia alle tue creature.

## CAPITOLO XIV

Come Dio si lamenta del popolo cristiano, e singularmente de' ministri suoi, toccando alcuna cosa del sacramento del Corpo di Cristo e del beneficio della Incarnazione.

Allora Dio, vollendo l'occhio della sua misericordia verso di lei, lassandosi costringere alle lagrime e lassandosi legare a la fune del santo desiderio suo, lagnandosi diceva:

— Figliuola dolcissima, la lagrima mi costringe perché è unita con la mia carità ed è gittata per amore di me; e legami e' penosi desiderì vostri. Ma mira e vede come la sposa mia ha lordata la faccia sua; come è lebbrosa per immondizia e amore proprio e inflata superbia e avarizia di coloro che si pascono al petto suo, cioè la religione cristiana, corpo universale; e anco il corpo mistico della santa Chiesa; ciò dico de' miei ministri, e' quali sonno quelli che si pascono e stanno alle mamelle sue. E non tanto che essi si pascano, ma essi hanno a pascere e tenere a queste mamelle l'universale corpo del popolo cristiano e di qualunque altro volesse levarsi dalla tenebre della infedeltà e legarsi come membro nella Chiesa mia.

Vedi con quanta ignoranza e con quanta tenebre e con quanta ingratitudine è ministrato, e con mani immonde, questo glorioso latte e sangue di questa sposa? e con quanta presunzione e irreverenza è ricevuto? E però quella cosa che dà



vita, spesse volte, per loro difetto, loro dá morte, cioè il prezioso sangue dell'unigenito mio Figliuolo, el quale tolse la morte e la tenebre e donò la luce e la veritá, e confuse la bugia.

Ogni cosa donò questo sangue e adoperò intorno alla salute e a compire la perfezione nell'uomo, a chi si dispone a ricevare; ché, come dá vita e dota l'anima d'ogni grazia (poco e assai, secondo la disposizione e affetto di colui che riceve), cosí dá morte a colui che iniquamente vive. Sí che dalla parte di colui che riceve, ricevendolo indegnamente con la tenebre del peccato mortale, a costui gli dá morte e non vita. Non per difetto del Sangue, né per difetto del ministro che fusse in quello medesimo male o maggiore: però che 'l suo male non guasta né lorda il Sangue, né diminuisce la grazia e virtù sua, e però non fa male a colui a cui egli el dá; ma a se medesimo fa male di colpa, alla quale gli séguita la pena se esso non si corregge con vera contrizione e dispiacimento della colpa sua.

Dico dunque che fa danno a colui che 'l riceve indegnamente, non per difetto del Sangue né del ministro (come detto è), ma per la sua mala disposizione e difetto suo, che con tanta miseria e immondizia ha lordata la mente e il corpo suo e tanta crudeltá ha avuta a sé e al prossimo suo. A sé l'ebbe tollendosi la grazia, conculcando sotto e' piei dell'affetto suo el frutto del Sangue che trasse del santo battesimo, essendoli già tolta per virtù del Sangue la macchia del peccato originale, la quale macchia trasse quando fu conceputo dal padre e dalla madre sua. E però donai el Verbo dell'unigenito mio Figliuolo perché la massa dell'umana generazione era corrotta per lo peccato del primo uomo Adam, e però tutti voi, vaselli fatti di questa massa, eravate corrotti e non disposti ad avere vita eterna.

Unde per questo Io, altezza, unii me con la bassezza della vostra umanità: per remediare a la corruzione e morte de l'umana generazione, e per restituirla a grazia, la quale per lo peccato perdé. Non potendo sostenere pena (e della colpa voleva la divina mia giustizia che n'escisse la pena) e non essendo sufficiente

pure uomo a soddisfare, che se egli avesse pur in alcuna cosa soddisfatto, non satisfaceva altro che per sé e non per l'altre creature che hanno in loro ragione (benché di questa colpa né per sé né per altrui poteva egli soddisfare, perché la colpa era fatta contra me che so' infinita bontà); volendo Io pure restituire l'uomo, el quale era indebilito, mandai el Verbo del mio Figliuolo vestito di questa medesima natura che voi, massa corrotta d'Adam, acciò che sostenesse pena in quella natura medesima che aveva offeso e, sostenendo sopra del corpo suo infino all'obrobriosa morte della croce, placasse l'ira mia.

E così satisfeci alla mia giustizia e saziai la divina mia misericordia, la quale misericordia volse soddisfare alla colpa de l'uomo e disponerlo a quel bene per lo quale Io l'avevo creato. Sí che la natura umana, unita con la natura divina, fu sufficiente a soddisfare per tutta l'umana generazione, non solo per la pena che sostenne nella natura finita, cioè della massa d'Adam, ma per la virtù della deità eterna, natura divina infinita. Unita l'una natura nell'altra, ricevetti e accettai el sacrificio del sangue dell'unigenito mio Figliuolo, intriso e impastato con la natura divina col fuoco della divina carità, la quale fu quello legame che 'l tenne confitto e chiavellato in croce.

Or per questo modo fu sufficiente a soddisfare la colpa la natura umana: solo per virtù della natura divina. Per questo modo fu tolta la marcia del peccato d'Adam, e rimase solo el segno, cioè inchinamento al peccato e ogni difetto corporale. Sí come la margine che rimane quando l'uomo è guarito della piaga, così la colpa d'Adam la quale menò marcia mortale. Venuto el grande medico dell'unigenito mio Figliuolo, curò questo infermo beiendo la medicina amara, la quale l'uomo bere non poteva perché era molto indebilito. Egli fece come la baglia che piglia la medicina in persona del figliuolo, perché ella è grande e forte, e il fanciullo non è forte a potere portare l'amaritudine. Sí che egli fu baglia, portando con la grandezza e fortezza della Deità, unita con la natura vostra, l'amara medicina della penosa morte della croce per sanare e dare vita a voi, fanciulli indebiliti per la colpa.

Solo il segno rimase del peccato originale, el quale peccato contraete dal padre e dalla madre quando sète concepiti da loro. Il quale segno si tolle dall'anima, benché non a tutto; e questo si fa nel santo battesimo, el quale battesimo ha virtù e dá vita di grazia in virtù di questo glorioso e prezioso sangue. Subbito che l'anima ha ricevuto il santo battesimo, l'è tolto il peccato originale ed è infusa la grazia. E lo inchinamento al peccato (che è la margine che rimane del peccato originale, come detto è) indebilisce, e può l'anima rifrenarlo se ella vuole.

Alora el vasello dell'anima è disposto a ricévere e aumentare in sé la grazia, assai e poco, secondo che piacerá a lei di volere disporre se medesima con affetto e desiderio di volere amare e servire me. Così si può disporre al male come al bene, non ostante che egli abbi ricevuta la grazia nel santo battesimo. Unde venuto el tempo della discrezione, per lo libero arbitrio può usare il bene e il male secondo che piace alla volontà sua. Ed è tanta la libertà che ha l'uomo, e tanto è fatto forte per la virtù di questo glorioso sangue, che né dimonio né creatura il può costregnere a una minima colpa piú che egli si voglia. Tolta gli fu la servitudine e fatto libero, acciò che signoreggiasse la sua propria sensualità e avesse il fine per lo quale era stato creato.

Oh miserabile uomo che si diletta nel loto come fa l'animale, e non ricognosce tanto beneficio quanto ha ricevuto da me; piú non poteva ricevere la miserabile creatura piena di tanta ignoranza!

## CAPITOLO XV

Come la colpa è piú gravemente punita doppo la passione di Cristo che prima, e come Dio promette di fare misericordia al mondo e alla santa Chiesa col mezzo dell'orazione e del patire de' servi suoi.

— Voglio che tu sappi, figliuola mia, che per la grazia che hanno ricevuta avendoli ricreati nel sangue dell'unigenito mio Figliuolo, e restituita a grazia l'umana generazione (sí come

detto t' ho), non ricognoscendola, ma andando sempre di male in peggio e di colpa in colpa, sempre perseguitandomi con molte ingiurie e tenendo tanto a vile le grazie che Io l' ho fatte e fo, che non tanto che essi se la rechino a grazia, ma e' lo' pare ricevere alcuna volta da me ingiuria, né piú né meno come se Io volesse altro che la loro santificazione; dico che lo' sará piú duro, e degni saranno di maggiore punizione. E cosí saranno piú puniti ora, poi che hanno ricevuta la redenzione del sangue del mio Figliuolo, che innanzi la redenzione, cioè innanzi che fusse tolta via la marcia del peccato d'Adam. Cosa ragionevole è che chi piú riceve, piú renda e piú sia tenuto a colui da cui egli riceve.

Molto era tenuto l'uomo a me per l'essere che Io gli avevo dato, creandolo alla imagine e similitudine mia. Era tenuto di rendermi gloria, ed egli me la tolse e volsela dare a sé; per la qual cosa trapassò l'obediencia mia imposta a lui e diventommi nemico. Ed Io con l'umilità destrussi la superbia sua, umiliando la natura divina e pigliando la vostra umanità; cavandovi dalla servitudine del dimonio, fecivi liberi; e non tanto che Io vi desse libertà, ma, se tu vedi bene, l'uomo è fatto Dio, e Dio è fatto uomo per l'unione della natura divina nella natura umana.

Questo è uno debito il quale hanno ricevuto, cioè il tesoro del Sangue, dove essi sonno recreati a grazia. Sí che vedi quanto essi sono piú obbligati a rendere a me doppo la redenzione che inanzi la redenzione. Sonno tenuti di rendere gloria e loda a me, seguitando le vestigie della Parola incarnata dell'unigenito mio Figliuolo e allora mi rendono debito d'amore di me e dilezione del prossimo con vere e reali virtù, sí come di sopra ti dissi. Non facendolo (perché molto mi debbono amare), cággiono in maggiore offesa; e però Io per divina giustizia lo' rendo piú gravezza di pena dando lo' l'eterna dannazione. Unde molto ha piú pena uno falso cristiano che uno pagano; e piú el consuma el fuoco senza consumare, per divina giustizia, cioè affligge, e affliggendo si sentono consumare col vermine della coscienza e nondimeno non consuma, perché i dannati non perdono l'essere per veruno tormento che ricevano. Onde Io ti dico che essi



dimandano la morte e non la possono avere, perché non possono perdere l'essere. Perdêro l'essere della grazia per la colpa loro; ma l'essere no. Sí che la colpa è molto piú punita doppo la redenzione del Sangue che prima, perché hanno piú ricevuto; e non pare che se n'aveggano né si sentano de' mali loro. Essi mi sonno fatti nemici, avendoli reconciliati col mezzo del sangue del mio Figliuolo.

Uno rimedio ci ha, col quale Io placarò l'ira mia: cioè col mezzo de' servi miei, se solliciti saranno di costringermi con la lagrima e legarmi col legame del desiderio. Tu vedi che con questo legame tu m'hai legato; il quale legame Io ti diei perché volevo fare misericordia al mondo. E però do Io fame e desiderio ne' servi miei verso l'onore di me e la salute dell'anime, acciò che, costretto dalle lagrime loro, mitighi el furore della divina mia giustizia.

Tolle dunque le lagrime e il sudore tuo e tra' le della fontana della divina mia carità tu e gli altri servi miei; e con esse lavate la faccia alla sposa mia, ché Io ti prometto che con questo mezzo le sarà renduta la bellezza sua. Non con coltello né con guerra né con crudeltà riavarà la bellezza sua; ma con la pace ed umili e continue orazioni, sudori e lagrime, gittate con ansietato desiderio de' servi miei. E cosí adempirò el desiderio tuo con molto sostenere, gittando lume la pazienza vostra nella tenebre degl'iniqui uomini del mondo. E non temete perché 'l mondo vi perseguiti, ché Io sarò per voi, e in veruna cosa vi mancarà la mia provvidenzia. —

## CAPITOLO XVI

Come questa anima cognoscendo piú della divina bontà, non rimaneva contenta di pregare solamente per lo popolo cristiano e per la santa Chiesa, ma pregava per tutto quanto el mondo.

Alora quella anima levandosi con maggiore cognoscimento e con grandissima allegrezza e conforto stando dinanzi alla divina Maestà, sí per la speranza che ella avea presa della divina

misericordia, e sí per l'amore ineffabile il quale gustava vedendo che, per amore e desiderio che Dio aveva di fare misericordia all'uomo non ostante che fossero suoi nemici, avea dato il modo e la via a' servi suoi come potessero costregnere la sua bontà e placare l'ira sua, sì rallegrava, perdendo ogni timore nelle persecuzioni del mondo, vedendo che Dio fusse per lei. E cresceva forte il fuoco del santo desiderio, in tanto che non stava contenta ma con sicurtà santa dimandava per tutto quanto el mondo.

E poniamo che nella seconda petizione si conteneva el bene e l'utilità de' cristiani e degli infedeli, cioè nella reformazione della santa Chiesa; nondimeno, come affamata, si stendea l'orazione sua a tutto quanto el mondo (sí come egli stesso la faceva dimandare), gridando: — Misericordia, Iddio eterno, verso le tue pecorelle, sí come pastore buono che tu se'. Non indugiare a fare misericordia al mondo, però che già quasi pare che egli non possa piú, perché al tutto pare privato dell'unione della carità inverso di te, Verità eterna, e verso di loro medesimi: cioè di non amarsi insieme d'amore fondato in te.

## CAPITOLO XVII

Come Dio si lamenta delle sue creature razionali e massimamente per l'amore proprio che regna in loro, confortando la predetta anima ad orazione e lagrime.

Alora Dio, come ebbro d'amore verso la salute nostra, teneva modo d'accendere maggiore amore e dolore in quella anima in questo modo: mostrando con quanto amore aveva creato l'uomo, (sí come di sopra alcuna cosa dicemmo), e diceva: — Or non vedi tu che ogniuno mi percuote; e Io gli ho creati con tanto fuoco d'amore e dotatigli di grazia; e molti, quasi infiniti doni ho dati a loro per grazia e non per debito? Or vedi, figliuola, con quanti e diversi peccati essi mi percuotono, e specialmente col miserabile e abominevole amore proprio di loro medesimi, unde

procede ogni male. Con questo amore hanno avelenato tutto quanto il mondo, però che come l'amore di me tiene in sé ogni virtù parturita nel prossimo (sí com' Io ti dimostrai), così l'amore proprio sensitivo, perché procede dalla superbia (come il mio procede da carità), contiene in sé ogni male. E questo male fanno col mezzo della creatura, separati e divisi dalla carità del prossimo, perché me non hanno amato, né il prossimo non amano, però che sonno uniti l'uno e l'altro insieme. E però ti dissi che ogni bene e ogni male era fatto col mezzo del prossimo, sí come Io, di sopra, questa parola ti spianai.

Molto mi posso lagnare dell'uomo che da me non ha ricevuto altro che bene, e a me dá odio facendo ogni male. Perché Io ti dissi che con le lagrime de' servi miei mitigarei l'ira mia; e così ti ridico. Voi, servi miei, paratevi dinanzi con le molte orazioni e ansietati desidèri e dolore dell'offesa che è fatta a me, e della dannazione loro; e così mitigarete l'ira mia del divino giudicio.

## CAPITOLO XVIII

Come neuno può uscire delle mani di Dio, però che o egli vi sta per misericordia o elli vi sta per giustizia.

— Sappi che veruno può escire delle mie mani: però che Io so' Colui che so'; e voi non sète per voi medesimi se non quanto sète fatti da me, il quale so' Creatore di tutte le cose che partecipano essere, eccetto che del peccato che non è, e però non è fatto da me e, perché non è in me, non è degno d'essere amato. E però offende la creatura: perché ama quel che non debba amare, cioè il peccato; e odia me che è tenuto e obligato d'amarmi, che so' sommamente buono e hogli dato l'essere con tanto fuoco d'amore. Ma di me non possono escire: o eglino ci stanno per giustizia per le colpe loro, o essi ci stanno per misericordia. Apre dunque l'occhio dell'intelletto e mira nella mia mano, e vedrai che egli è la verità quel ch' Io t' ho detto. —

Alora ella, levando l'occhio per obedire al sommo Padre, vedeva nel pugno suo rinchiuso tutto l'universo mondo, dicendo Dio: — Figliuola mia, or vedi e sappi che veruno me ne può essere tolto, però che tutti ci stanno o per giustizia o per misericordia, come detto è, perché sonno miei e creati da me, e amoli ineffabilmente. E però, non ostanti le iniquità loro, Io lo' farò misericordia col mezzo de' servi miei, e adempirò la petizione tua, che con tanto amore e dolore me l'hai adimandata.

## CAPITOLO XIX

Come questa anima crescendo nell'amoroso fuoco desiderava di sudare di sudore di sangue; e reprimendo se medesima faceva singulare orazione per lo padre dell'anima sua.

Alora quella anima come ebbra e quasi fuore di sé, crescendo el fuoco del santo desiderio, stava quasi beata e dolorosa. Beata stava per l'unione che aveva fatta in Dio, gustando la larghezza e bontà sua, tutta annegata nella sua misericordia: e dolorosa era vedendo offendere tanta bontà. E rendeva grazie alla divina Maiestà, quasi cognoscendo che Dio avesse manifestato e' difetti delle creature perché fusse costretta a levarsi con più sollicitudine e maggiore desiderio.

Sentendosi rinnovare il sentimento dell'anima nella Deità eterna, crebbe tanto el santo e amoroso fuoco che il sudore dell'acqua, el quale ella gittava per la forza che l'anima faceva al corpo (perché era più perfetta l'unione che quella anima aveva fatta in Dio, che non era l'unione fra l'anima e il corpo, e però sudava per forza e caldo d'amore), ella lo spregiava per grande desiderio che aveva di vedere escire del corpo suo sudore di sangue; dicendo a se medesima: — O anima mia, oimè! tutto il tempo della vita tua hai perduto, e però sonno venuti tanti danni e mali nel mondo e nella santa Chiesa; molti, in comune e in particolare. E però Io voglio che tu ora rimedisca col sudore del sangue. —



Veramente questa anima aveva bene tenuta a mente la dottrina che le dié la Verità: di sempre cognoscere sé e la bontà di Dio in sé; e il remedio che si voleva a rimediare tutto quanto el mondo, a placare l'ira e il divino giudizio, cioè con umili, continue e sante orazioni.

Allora questa anima, speronata dal santo desiderio, si levava molto maggiormente aprendo l'occhio dell'intelletto, e speculavasi nella divina carità, dove vedeva e gustava quanto siamo tenuti d'amare e di cercare la gloria e loda del nome di Dio nella salute de l'anime. A questo vedeva chiamati e' servi di Dio. E singularmente chiamava ed eleggeva la Verità eterna el padre dell'anima sua, el quale ella portava dinanzi alla divina bontà, pregandola che infondesse in lui uno lume di grazia acciò che in verità seguitasse essa Verità.

## CAPITOLO XX

Come senza tribolazioni portate con pazienza non si può piacere a Dio; e però Dio conforta lei e il padre suo a portare con vera pazienza.

Allora Dio, rispondendo alla terza petizione, cioè della fame della salute sua, diceva:

— Figliuola, questo voglio: che egli cerchi di piacere a me, Verità, nella fame della salute dell'anime, con ogni sollicitudine. Ma questo non potrebbe né egli né tu né veruno altro avere senza le molte persecuzioni, sí come Io ti dissi di sopra, secondo ch' Io ve le concedarò.

Sí come voi desiderate di vedere il mio onore nella santa Chiesa, così dovete concipere amore a volere sostenere con vera pazienza. E a questo m'avedrò, che egli e tu e gli altri miei servi cercate il mio onore in verità. Allora sarà egli el carissimo mio figliuolo, e riposarassi, egli e gli altri, sopra el petto dell'unigenito mio Figliuolo, del quale Io ho fatto ponte perché tutti potiate giognere al fine vostro e ricevere il frutto d'ogni vostra fadiga che avarete sostenuta per lo mio amore. Sí che portate virilmente.

## CAPITOLO XXI

Come, essendo rotta la strada d'andare al cielo per la disobbedienza d'Adam, Dio fece del suo Figliuolo ponte per lo quale si potesse passare.

— E perché Io ti dissi che del Verbo dell'unigenito mio Figliuolo avevo fatto ponte, e così è la verità, voglio che sappiate, figliuoli miei, che la strada si ruppe, per lo peccato e disobbedienza d'Adam, per sí fatto modo che neuno potea giognere a vita durabile; e non mi rendevano gloria per quel modo che dovevano, non partecipando quel bene per lo quale Io gli avevo creati alla imagine e similitudine mia. E non avendolo, non s'adempiva la mia verità. Questa verità è che Io l'avevo creato perché egli avesse vita eterna, e partecipasse me e gustasse la somma ed eterna dolcezza e bontà mia. Per lo peccato suo non giognea a questo termine, e questa verità non s'adempiva. E questo era però che la colpa aveva serrato el cielo e la porta della misericordia mia.

Questa colpa germinò spine e tribolazioni con molte molestie; la creatura trovò ribellione a se medesima subito che ebbe ribellato a me; esso medesimo si fu ribello.

La carne impugnò subito contra lo spirito, perdendo lo stato della innocenzia, e diventò animale immondo. E tutte le cose create gli furono ribelle, dove in prima gli sarebbero state obbedienti se egli si fusse conservato nello stato dove Io el posi. Non conservandosi, trapassò l'obbedienza mia, e meritò morte eternale nell'anima e nel corpo.

E corse, di súbito che ebbe peccato, uno fiume tempestoso che sempre el percuote con l'onde sue, portando fadighe e molestie da sé, e molestie dal dimonio e dal mondo. Tutti annegate, perché veruno, con tutte le sue giustizie, non poteva giognere a vita eterna. E però Io, volendo rimediare a tanti vostri mali, v'ho dato il ponte del mio Figliuolo, acciò che passando el fiume non annegaste. El quale fiume è il mare tempestoso di questa tenebrosa vita.

Vedi quanto è tenuta la creatura a me! e quanto è ignorante a volersi pure annegare e non pigliare il remedio ch' Io l' ho dato!

## CAPITOLO XXII

Come Dio induce la predetta anima a riguardare la grandezza d'esso ponte, cioè per ché modo tiene dalla terra al cielo.

— Apre l'occhio dell' intelletto e vedrai gli acciecati e ignoranti. E vedrai gl' imperfetti e i perfecti che in verità seguitano me, acciò che tu ti doglia della dannazione degl' ignoranti e rallegriti della perfezione de' diletti figliuoli miei. Ancora vedrai che modo tengono quelli che vanno a lume e quelli che vanno a tenebre. Ma innanzi voglio che riguardi el ponte dell' unigenito mio Figliuolo, e vede la grandezza sua che tiene dal cielo a la terra, cioè riguarda che è unita con la grandezza della Deità la terra della vostra umanità. E però dico che tiene dal cielo alla terra, cioè per l' unione che Io ho fatta nell' uomo.

Questo fu di necessità a volere rifare la via che era rotta, sí come Io ti dissi, acciò che giogneste a vita e passaste l' amartitudine del mondo. Pure, di terra non si poteva fare di tanta grandezza che fusse sufficiente a passare il fiume e darvi vita eterna, cioè che pure la terra della natura dell' uomo non era sufficiente a soddisfare la colpa e tollere via la marcia del peccato d' Adam, la quale marcia corrippe tutta l' umana generazione e trasse puzza da lei, sí come di sopra ti dissi. Convennessi dunque unire con l' altezza della natura mia, Deità eterna, acciò che fusse sufficiente a soddisfare a tutta l' umana generazione: la natura umana sostenesse la pena, e la natura divina unita con essa natura umana accettasse il sacrificio del mio Figliuolo, offerto a me per voi per tòllarvi la morte e darvi la vita.

Sí che l' altezza s' aumiliò alla terra, e della vostra umanità unita l' una con l' altra se ne fece ponte, e rifece la strada. Perché si fece via? acciò che in verità veniste a godere con

la natura angelica; e non bastarebbe a voi ad avere la vita perché'l Figliuolo mio vi sia fatto ponte, se voi non teneste per esso.

## CAPITOLO XXIII

Come tutti siamo lavoratori messi da Dio a lavorare nella vigna della santa Chiesa. E come ciascuno ha la vigna propria da se medesimo; e come noi tralci ci conviene essere uniti nella vera vite del Figliuolo di Dio.

Qui mostrava la Verità eterna che elli ci aveva creati senza noi, ma non ci salvarà senza noi; ma vuole che noi ci mettiamo la volontà libera, col libero arbitrio esercitando el tempo con le vere virtù. E però subgionse a mano a mano dicendo:

— Tutti vi conviene tenere per questo ponte, cercando la gloria e loda del nome mio nella salute dell'anime, con pena sostenendo le molte fadighe, seguitando le vestigie di questo dolce ed amoroso Verbo. In altro modo non potreste venire a me.

Voi sète miei lavoratori che v'ho messi a lavorare nella vigna della santa Chiesa. Voi lavorate nel corpo universale della religione cristiana; messi da me per grazia, avendovi Io dato el lume del santo battesimo. El quale battesimo aveste nel corpo mistico della santa Chiesa per le mani de' ministri, e' quali Io ho messi a lavorare con voi.

Voi sète nel corpo universale, ed essi sonno nel corpo mistico, posti a pascere l'anime vostre, ministrandovi el Sangue ne' sacramenti che ricevete da lei, traendone essi le spine de' peccati mortali e piantandovi la grazia. Essi sonno miei lavoratori nella vigna dell'anime vostre, legati nella vigna della santa Chiesa.

Ogni creatura che ha in sé ragione ha la vigna per se medesima, cioè la vigna dell'anima sua; della quale la volontà col libero arbitrio nel tempo n'è fatto lavoratore, cioè mentre che elli vive. Ma poi che è passato el tempo, neuno lavorio



può fare, né buono né gattivo; ma mentre che elli vive può lavorare la vigna sua, nella quale Io l'ho messo. E ha ricevuta tanta forza questo lavoratore dell'anima che né dimonio né altra creatura gli 'l può tollere se egli non vuole; però che ricevendo el santo battesimo si fortificò e fugli dato un coltello d'amore di virtù, e odio del peccato. El quale amore e odio truova nel Sangue, però che per amore di voi e odio del peccato morì l'unigenito mio Figliuolo, dandovi el Sangue, per lo quale sangue aveste vita nel santo battesimo.

Sì che avete il coltello, el quale dovete usare col libero arbitrio, mentre che avete il tempo, per divellere le spine de' peccati mortali e piantare le virtù; però che in altro modo da essi lavoratori che Io ho messi nella santa Chiesa (de' quali ti dissi che tollevano el peccato mortale della vigna dell'anima e davavi la grazia, ministrandovi el Sangue ne' sacramenti che ordinati sonno nella santa Chiesa) non ricevarestes el frutto del Sangue.

Conviensi dunque che prima vi leviate con la contrizione del cuore e dispiacimento del peccato e amore della virtù; e allora riceverete il frutto d'esso Sangue. Ma in altro modo nol potreste ricevere, non disponendovi dalla parte vostra come tralci uniti nella vite dell'unigenito mio Figliuolo, el quale disse: «Io so' vite vera; el Padre mio è il lavoratore, e voi sète i tralci». E così è la verità: che Io so' il lavoratore, però che ogni cosa che ha essere è uscito ed esce di me. La potenza mia è inestimabile, e con la mia potenza e virtù governo tutto l'universo mondo. Veruna cosa è fatta o governata senza me. Sì che Io so' el lavoratore che piantai la vite vera dell'unigenito mio Figliuolo nella terra della vostra umanità, acciò che voi, tralci uniti con la vite, faceste frutto.

E però chi non farà frutto di sante e buone operazioni sarà tagliato da questa vite, e seccarassi. Però che separato da essa vite perde la vita della grazia ed è messo nel fuoco eternale, sì come il tralcio che non fa frutto, che è tagliato subito dalla vite ed è messo nel fuoco perché non è buono ad altro. Or così questi cotali tagliati per l'offese loro, morendo nella colpa del peccato

mortale, la divina giustizia (non essendo buoni ad altro) gli mette nel fuoco el quale dura eternalmente.

Costoro non hanno lavorata la vigna loro; anco l'hanno disfatta, e la loro e l'altrui. Non solo che ci abbino messa alcuna pianta buona di virtù; ma essi n'hanno tratto il seme della grazia, el quale avevano ricevuto nel lume del santo battesimo, partecipando el sangue del mio Figliuolo, el quale fu el vino che vi porse questa vite vera. Ma essi ne l'hanno tratto, questo seme, e datolo a mangiare agli animali, cioè a diversi e molti peccati, e messolo sotto e' piei del disordinato affetto, col quale affetto hanno offeso me e fatto danno a loro e al prossimo.

Ma e' servi miei non fanno così; e così dovete fare voi, cioè essere uniti e inestati in questa vite. E allora riportarete molto frutto, perché parteciperete dell'umore della vite. E stando nel Verbo del mio Figliuolo state in me, perché Io so' una cosa con lui ed egli con meco; stando in lui seguitarete la dottrina sua; seguitando la sua dottrina parteciperete della sustanzia di questo Verbo, cioè parteciperete della Deità eterna unita nell'umanità, traendone voi uno amore divino dove l'anima s'inebbria. E però ti dissi che parteciperete della sustanzia della vite.

## CAPITOLO XXIV

Per che modo Dio pota i tralci uniti con la predetta vite, cioè i servi suoi, e come la vigna di ciascuno è tanto unita con quella del prossimo, che neuno può lavorare o guastare la sua che non lavori o guasti quella del prossimo.

— Sai che modo Io tengo poi ch' e' servi miei sonno uniti in seguitare la dottrina del dolce ed amoroso Verbo? Io gli poto, acciò che faccino molto frutto, e il frutto loro sia provato e non insalvatichisca. Sí come il tralcio che sta nella vite, che il lavoratore il pota perché facci migliore vino e piú; e quello che non fa frutto taglia e mette nel fuoco. E così fo Io lavoratore vero: e' servi miei che stanno in me Io gli poto con le molte

tribolazioni, acciò che faccino piú frutto e migliore, e sia provata in loro la virtù. E quegli che non fanno frutto sono tagliati e messi al fuoco, come detto t'ho.

Questi cotali sonno lavoratori veri, e lavorano bene l'anima loro, traendone ogni amore proprio, rivoltando la terra dell'affetto loro in me. E nutricano e crescono el seme della grazia, el quale ebbero nel santo battesimo. Lavorando la loro, lavorano quella del prossimo, e non possono lavorare l'una senza l'altra; e già sai ch' Io ti dissi che ogni male si faceva col mezzo del prossimo e ogni bene. Sí che voi sète miei lavoratori, esciti di me, sommo ed eterno lavoratore, il quale v' ho uniti e innestati nella vite per l'unione che Io ho fatta con voi.

Tiene a mente che tutte le creature che hanno in loro ragione hanno la vigna loro di per sé. La quale è unita senza veruno mezzo col prossimo loro, cioè l'uno con l'altro. E sonno tanto uniti che veruno può fare bene a sé che nol facci al prossimo suo, né male che non il faccia a lui. Di tutti quanti voi è fatta una vigna universale, cioè di tutta la congregazione cristiana, e' quali sète uniti nella vigna del corpo mistico della santa Chiesa, unde traete la vita.

Nella quale vigna è piantata questa vite dell'unigenito mio Figliuolo, in cui dovete essere innestati. Non essendo voi innestati in lui, sète subito ribelli alla santa Chiesa e sète come membri tagliati dal corpo che subito imputridisce. È vero che, mentre che avete il tempo, vi potete levare dalla puzza del peccato col vero dispiacimento e ricórrire a' miei ministri, e' quali sonno lavoratori che tengono le chiavi del vino, cioè del Sangue uscito di questa vite. El quale Sangue è sí fatto e di tanta perfezione che, per veruno difetto del ministro, non vi può essere tolto el frutto d'esso Sangue.

El legame della carità è quello che gli lega con vera umilità, acquistata nel vero cognoscimento di sé e di me. Sí che vedi che tutti v' ho messi per lavoratori. E ora di nuovo v' invito, perché'l mondo già viene meco, tanto sonno moltiplicate le spine che hanno affogato el seme, in tanto che veruno frutto di grazia vogliono fare.

Voglio dunque che siate lavoratori veri, che con molta sollicitudine aitiare a lavorare l'anime nel corpo mistico della santa Chiesa. A questo v' eleggo, perch' Io voglio fare misericordia al mondo, per lo quale tu tanto mi preghi. —

## CAPITOLO XXV

Come la predetta anima, doppo alcune laude rendute a Dio, el prega che le mostri coloro che vanno per lo ponte predetto e quelli che non vi vanno.

Alora l'anima con ansietato amore diceva: — O inestimabile dolcissima carità, chi non s'accende a tanto amore? Qual cuore si può difendere che non venga meno? Tu, abisso di carità, pare che impazzi delle tue creature, come tu senza loro non potessi vivere, con ciò sia cosa che tu sia lo Dio nostro che non hai bisogno di noi. Del nostro bene a te non cresce grandezza, però che tu se' immobile; del nostro male a te non è danno, però che tu se' somma ed eterna bontà. Chi ti muove a fare tanta misericordia? L'amore; e non debito né bisogno che tu abbi di noi, però che noi siamo rei e malvagi debitori.

Se io veggo bene, somma ed eterna Verità, io so' el ladro e tu se' lo 'npiccato per me; perché veggo el Verbo tuo Figliuolo confitto e chiavellato in croce, del quale m'hai fatto ponte, secondo che hai manifestato a me, miserabile tua serva. Per la quale cosa el cuore scoppia, e non può scoppiare per la fame e desiderio che è conceputo in te. Ricordomi che tu volevi mostrare chi sono coloro che vanno per lo ponte, e chi non vi va. E però, se piacesse a la bontà tua di manifestarlo, volentieri el vedrei e l'udirei da te. —



## CAPITOLO XXVI

Come questo benedetto ponte ha tre scaloni, per li quali si significano tre stati dell'anima. E come questo ponte, essendo levato in alto, non è però separato dalla terra. E come s'intende quella parola che Cristo disse: « Se Io sarò levato in alto, ogni cosa trarrò a me ».

Alora Dio eterno per fare piú inamorare e inanimare quella anima verso la salute dell'anime, le rispose e disse: — Prima ch' Io ti mostri quel ch' Io ti voglio mostrare e di che tu mi dimandi, ti voglio dire come il ponte sta.

Detto t' ho che egli tiene dal cielo alla terra: cioè per l'unione che Io ho fatta nell'uomo, el quale Io formai del limo della terra. Questo ponte, unigenito mio Figliuolo, ha in sé tre scaloni; delle quali le due furono fabricate in sul legno della santissima croce, e la terza anco sentí la grande amaritudine quando gli fu dato bere fiele ed aceto.

In questi tre scaloni conoscerai tre stati dell'anima, e' quali Io ti dichiararò di sotto.

El primo scalone sonno e' piei, e' quali significano l'affetto; però che come i piei portano el corpo, cosí l'affetto porta l'anima. E' piei confitti ti sonno scalone acciò che tu possa giognere al costato, il quale ti manifesta el segreto del cuore. Però che salito in su' piei dell'affetto, l'anima comincia a gustare l'affetto del cuore, ponendo l'occhio dell'intelletto nel cuore aperto del mio Figliuolo, dove truova consumato e ineffabile amore.

Consumato, dico, ché non v'ama per propria utilità, però che utilità a lui non potete fare, però che egli è una cosa con meco. Alora l'anima s'empie d'amore, vedendosi tanto amare. Salito el secondo, giogne al terzo, cioè alla bocca, dove truova la pace della grande guerra che prima aveva avuta per le colpe sue.

Per lo primo scalone, levando e' piei dell'affetto dalla terra, si spoglia del vizio; nel secondo s'empí d'amore con virtù, e nel terzo gustò la pace.

Sí che il ponte ha tre scaloni acciò che, sapendo el primo e il secondo, potiate giognere all'ultimo. Ed è levato in alto sí che, correndo l'acqua, non l'offende, però che in lui non fu veleno di peccato.

Questo ponte è levato in alto, e non è separato però dalla terra. Sai quando si levò in alto? Quando fu levato in sul legno della santissima croce, non separandosi però la natura divina dalla bassezza della terra della vostra umanità; e però ti dissi che, essendo levato in alto, non era levato dalla terra, perché ella era unita e impastata con essa. Non era veruno che sopra el ponte potesse andare infino che egli non fu levato in alto; e però disse egli: « Se Io sarò levato in alto, ogni cosa tirarò a me ».

Vedendo la mia bontà che in altro modo non potavate essere tratti, manda' lo perché fusse levato in alto in sul legno della croce, facendone una ancudine dove si fabricasse il figliuolo dell'umana generazione, per tollergli la morte e rivestirlo alla vita della grazia.

E però trasse ogni cosa a sé per questo modo, per dimostrare l'amore ineffabile che v'aveva, perché 'l cuore dell'uomo è sempre tratto per amore. Maggiore amore mostrare non vi poteva che dare la vita per voi. Per forza dunque è tratto dall'amore, se già l'uomo ignorante non fa resistenza in non lassarsi trarre. Disse dunque che, essendo levato in alto, ogni cosa trarrebbe a sé; e così è la verità.

E questo s'intende in due modi. L'uno si è che, tratto il cuore dell'uomo per affetto d'amore, come detto t'ho, è tratto con tutte le potenzie dell'anima, cioè la memoria, l'intelletto e la volontà. Acordate queste tre potenzie e congregate nel nome mio, tutte l'altre operazioni che egli fa, attuali e mentali, sonno tratte piacevoli e unite in me per affetto d'amore, perché s'è levato in alto seguitando l'amore crociato. Sí che ben disse verità la mia Verità dicendo: « Se Io sarò levato in alto ogni cosa trarrò a me », cioè che, tratto il cuore e le potenzie dell'anima, saranno tratte tutte le sue operazioni.

L'altro modo si è perché ogni cosa è creata in servizio dell'uomo. Le cose create sonno fatte perché servano e sovengano

alla necessità delle creature; e non la creatura, che ha in sé ragione, è fatta per loro: anco per me, acciò che mi serva con tutto el cuore e con tutto l'affetto suo. Sí che vedi che, essendo tratto l'uomo, ogni cosa è tratta, perché ogni cosa è fatta per lui.

Fu dunque di bisogno che 'l ponte fusse levato in alto, e abbi le scale, acciò che si possa salire con piú agevolezza.

## CAPITOLO XXVII

Come questo ponte è murato di pietre, le quali significano le vere e reali virtù, e come in sul ponte è una bottiga, dove si dá el cibo a' viandanti; e come chi tiene per lo ponte va ad vita, ma chi tiene di sotto per lo fiume, va ad perdizione e ad morte.

— Questo ponte si ha le pietre murate acciò che, venendo la piova, non impedisca l'andatore. Sai quali pietre sono queste? sonno le pietre delle vere e reali virtù. Le quali pietre non erano murate innanzi alla passione di questo mio Figliuolo, e però erano impediti che neuno poteva giognere al termine suo, quantunque essi andassero per la via delle virtù. Non era ancora diserrato el cielo con la chiave del Sangue, e la piova della giustizia non gli lassava passare.

Ma, poi che le pietre furono fatte e fabricate sopra el Corpo del Verbo del dolce mio Figliuolo (di cui Io t'ho detto che è ponte), egli le mura e intride la calcina, per murarle, col Sangue suo; cioè che 'l Sangue è intriso con la calcina della Deità e con la forza e fuoco della carità.

Con la potenza mia murate sonno le pietre delle virtù sopra lui medesimo, però che neuna virtù è che non sia provata in lui, e da lui hanno vita tutte le virtù. E però veruno può avere virtù, che dia vita di grazia, se non da lui, cioè seguitando le vestigie e la dottrina sua. Egli ha maturate le virtù, ed egli l'ha piantate come pietre vive, murate col Sangue suo, acciò che ogni fedele possa andare espeditamente e senza veruno timore servile di piova della divina giustizia, perché è ricoperto con miseri-

cordia. La quale misericordia discese di cielo nella Incarnazione di questo mio Figliuolo. Con che s'aperse? con la chiave del sangue suo.

Sí che vedi che 'l ponte è murato, ed è ricoperto con la misericordia, e su v'è la bottiga del giardino della santa Chiesa, la quale tiene e ministra el Pane della vita, e dá bere il Sangue, acciò ch'è viandanti peregrini delle mie creature, stanchi, non vengano meno nella via. E per questo ha ordinato la mia carità che vi sia ministrato el Sangue e'l corpo dell'unigenito mio Figliuolo tutto Dio e tutto uomo.

E passato el ponte, si giogne a la porta, la quale porta è esso ponte, per la quale tutti vi conviene intrare. E però disse Egli: « Io so' via, veritá e vita. Chi va per me non va per la tenebre, ma per la luce ». E in uno altro luogo disse la mia Veritá: che neuno poteva venire a me, se non per lui; e cosí è la veritá.

E, se bene ti ricorda, cosí ti dissi e mostrato te l'ho, volendoti fare vedere la via. Unde, se Egli dice che è via, egli è la veritá. E già te l'ho mostrato che Egli è via in forma d'uno ponte. E dice che è veritá, e cosí è, perciò che Egli è unito con meco che so' veritá, e chi el séguita va per la veritá. Ed è vita; e chi séguita questa vita riceve la vita della grazia e non può perire di fame, perché la Veritá vi s'è fatto cibo.

Né può cadere in tenebre, perché Egli è luce, privato della bugia: anco con la veritá confuse e destrusse la bugia del demonio, la quale elli disse ad Eva. La quale bugia ruppe la strada del cielo; e la Veritá l'ha racconcia e murata col Sangue. Quegli che seguiranno questa via sonno figliuoli della Veritá, perché seguitano la Veritá, e passano per la porta della Veritá, e truovansi in me unito con la porta e via del mio Figliuolo, Veritá eterna, mare pacifico. Ma chi non tiene per questa via, tiene di sotto per lo fiume, la quale è via non posta con pietre, ma con acqua. E perché l'acqua non ha ritegno veruno, nessuno vi può andare che non annieghi. Cosí sonno fatti e' dilette e gli stati del mondo. E perché l'affetto non è posto sopra la pietra, ma è posto con disordinato amore nelle



creature e nelle cose create, amandole e tenendole fuore di me, ed elle sonno fatte come l'acqua che continuamente corre; così corre l'uomo come elleno, benché a lui pare che corrano le cose create che egli ama, ed egli è pur elli che continuamente corre verso il termine della morte. Vorrebbe tenere sé, cioè la vita sua e le cose che egli ama, che non corrissero venendoli meno o per la morte che egli lassi loro, o per mia dispensazione che le cose create sieno tolte dinanzi alle creature. Costoro seguitano la bugia tenendo per la via della bugia, e sonno figliuoli del dimonio, el quale è padre delle bugie. E perché passano per la porta della bugia, ricevono eterna dannazione.

Sí che vedi ch'Io t'ho mostrata la verità e mostrata la bugia: cioè la via mia che è verità e quella del dimonio che è bugia.

## CAPITOLO XXVIII

Come per ciascuna di queste due strade si va con fadiga, cioè per lo ponte e per lo fiume. E del diletto che l'anima sente in andare per lo ponte.

— Queste sonno due strade, e per ciascuna si passa con fadiga. Mira quanta è l'ignoranzia e ciechità dell'uomo che, essendoli fatta la via, vuole tenere per l'acqua. La quale via è di tanto diletto a coloro che vanno per essa, che ogni amarezza lo' diventa dolce e ogni grande peso lo' diventa leggero. Essendo nella tenebre del corpo, trovano la luce; ed essendo mortali, trovano la vita immortale, gustando per affetto d'amore, col lume della fede, la verità eterna che promette di dare refrigerio a chi s'affadiga per me, che so' grato e cognoscente, e so' giusto, che a ogniuno rendo giustamente secondo che merita; unde ogni bene è remunerato e ogni colpa punita.

El diletto che ha colui che va per questa via non sarebbe la lingua tua sufficiente a poterlo narrare, né l'orecchia a poterlo udire, né l'occhio a poterlo vedere; però che in questa

vita gusta e partecipa di quel bene che gli è aparecchiato nella vita durabile. Bene è dunque matto colui che schifa tanto bene, ed elegge innanzi di gustare in questa via l'arra dell'inferno, tenendo per la via di sotto, dove va con molte fadighe e senza neuno refrigerio e senza veruno bene; però che per lo peccato loro sonno privati di me che so' sommo ed eterno Bene.

Bene hai dunque ragione di dolerti, e voglio che tu e gli altri servi miei stiate in continua amaritudine dell'offesa mia e compassione dell'ignoranza e danno loro, con la quale ignoranza m'offendono.

Or hai veduto e udito del ponte come egli sta; e questo ho detto per dichiarare quello ch' Io ti dissi, che era ponte l'unigenito mio Figliuolo (e così vedi che è la verità), fatto per lo modo che Io t'ho detto, cioè unita l'altezza con la bassezza.

## CAPITOLO XXIX

Come questo ponte, essendo salito al cielo el dí della Ascensione, non si partí però di terra.

— Poi che l'unigenito mio Figliuolo ritornò a me, doppo la resurrezione quaranta dí, questo ponte si levò dalla terra, cioè dalla conversazione degli uomini, e salse in cielo per la virtù della natura mia divina, e siede dalla mano dritta di me, Padre eterno. Sí come disse l'angelo a' discepoli el dí dell'Ascensione, stando quasi come morti perché i cuori loro erano levati in alto e saliti in celo con la sapienza del mio Figliuolo. Disse: « Non state piú qui, ché elli siede dalla mano dritta del Padre ».

Levato in alto e tornato a me Padre, Io mandai el Maestro, cioè lo Spirito santo, el quale venne con la potenza mia e con la sapienza del mio Figliuolo e con la clemenza sua, d'esso Spirito santo. Egli è una cosa con meco Padre e col Figliuolo mio, unde fortificò la via della dottrina che lassò la mia Verità nel mondo; e però, partendosi la presenza, non si partí

la dottrina né le virtù, vere pietre fondate sopra questa dottrina, la quale è la via che v'ha fatto questo dolce e glorioso ponte. Prima adoparò Egli, e con le sue operazioni fece la via, dando la dottrina a voi per esempio più che per parole: anco prima fece che Egli dicesse.

Questa dottrina certificò la clemenzia dello Spirito santo, fortificando le menti de' discepoli a confessare la verità ed annunziare questa via, cioè la dottrina di Cristo crocifisso, riprendendo per mezzo di loro el mondo delle ingiustizie e de' falsi giudici. Delle quali ingiustizie e giudizio, di sotto più distesamente ti narrarò.

Hotti detto questo acciò che nelle menti di chi ode non potesse cadere veruna tenebre che offuscasse la mente; cioè che volessero dire che di questo Corpo di Cristo se ne fece ponte per l'unione della natura divina unita con la natura umana. Questo veggo che egli è la verità. Ma questo ponte si partì da noi salendo in celo. Egli ci era una via che c'insegnava la verità vedendo l'esempio e i costumi suoi. Ora che ci è rimaso? e dove truovo la via? Dicotelo, cioè dico a coloro a cui cadesse questa ignoranzia.

La via della dottrina sua, la quale Io t'ho detta, confermata dagli appostoli e dichiarata nel sangue de' martiri, illuminata con lume de' dottori e confessata per li confessori, e trattane la carta per li evangelisti, e' quali stanno tutti come testimoni a confessare la verità nel corpo mistico della santa Chiesa.

Egli sonno come lucerna posta in sul candelabro, per mostrare la via della verità, la quale conduce a vita con perfetto lume, come detto t'ho. E come te la dicono? per pruova: perché l'hanno provata in loro medesimi. Sí che ogni persona è illuminata in conoscere la verità, se egli vuole (cioè che egli non si voglia tollere il lume della ragione col proprio disordinato amore). Sí che egli è verità che la dottrina sua è vera, ed è rimasa come navicella a trarre l'anima fuore del mare tempestoso e conduderla ad porto di salute.

Sí che in prima Io ti feci el ponte del mio Figliuolo, attuale come detto ho, conversando con gli uomini; e levato el ponte

attuale, rimase il ponte e la via della dottrina, come detto è, essendo la dottrina unita con la potenza mia, con la sapienza del Figliuolo e con la clemenza dello Spirito santo. Questa potenza dá virtù di fortezza a chi séguita questa via; la sapienza gli dá lume che in essa via cognosce la verità; lo Spirito santo gli dá amore, el quale consuma e toglie ogni amore proprio sensitivo fuore dell'anima, e solo gli rimane l'amore delle virtù.

Sí che in ogni modo, o attuale o per dottrina, Egli è via e verità e vita. La quale via è il ponte che vi conduce all'altezza del cielo. Questo volse dire quando Egli disse: «Io venni dal Padre, e ritorno al Padre, e tornerò ad voi». Cioè a dire: — El Padre mio mi mandò a voi, e hammi fatto vostro ponte, acciò che esciate del fiume e potiate giognere alla vita. — Poi dice: «E tornerò a voi. Io non vi lassarò orfani, ma mandaròvi el Paraclito». Quasi dicesse la mia Verità: — Io n'andarò al Padre e tornerò; cioè che, venendo lo Spirito santo, il quale è detto Paraclito, vi mostrará piú chiaramente e vi confermará me, via di verità, cioè la dottrina che Io v'ho data. —

Disse che tornarebbe, e Egli tornò, perché lo Spirito santo non venne solo, ma venne con la potenza di me Padre, con la sapienza del Figliuolo e con essa clemenza di Spirito santo. Vedi dunque che torna: non attuale ma con la virtù, come detto è, fortificando la strada della dottrina; la quale via e strada non può venire meno né essere tolta a colui che la vuole seguitare, perché ella è ferma e stabile e procede da me che non mi muovo.

Adunque virilmente dovete seguitare la via, e senza alcuna nuvola ma col lume della fede, la quale v'è data per principale vestimento nel santo battesimo.

Ora t'ho mostrato apieno e dichiarato el ponte attuale e la dottrina, la quale è una cosa insieme col ponte. E ho mostrato all'ignorante chi gli manifesta questa via che ella è verità, e dove stanno coloro che la'nsegnano; e dissi che erano gli apostoli, evangelisti, martiri e confessori e i santi dottori, posti nel luogo della santa Chiesa come lucerna.



E hotti detto e mostrato come, venendo a me, egli tornò a voi, non presenzialmente ma con la virtù, come detto t'ho, cioè venendo lo Spirito santo sopra e' discepoli. Però che presenzialmente non tornerà se non nell'ultimo dí del giudicio, quando verrà con la mia maiestà e potenza divina a giudicare il mondo e a rendere bene a' buoni e remunerarli delle loro fadighe, l'anima e il corpo insieme, e rendere male di pena eternale a coloro che iniquamente sonno vissuti nel mondo.

Ora ti voglio dire quello che Io veritá ti promissi, cioè di mostrarti quegli che vanno imperfettamente, e quegli che vanno perfettamente, e altri con la grande perfezione, e in che modo vanno; e gli iniqui che con le iniquità loro s'aniegano nel fiume, giognendo a' crociati tormenti.

Ora dico a voi, carissimi figliuoli miei, che voi teniate sopra el ponte e non di sotto, però che quella non è la via della veritá: anco è quella della bugia, dove vanno gl'iniqui peccatori, de' quali Io ora ti dirò. Questi sonno quegli peccatori, per li quali Io vi prego che voi mi preghiate e per li quali Io vi ricoggio lagrime e sudori acciò che da me ricevano misericordia. —

### CAPITOLO XXX

Come questa anima, maravigliandosi della misericordia di Dio, racconta molti doni e grazie procedute da essa divina misericordia alla umana generazione.

Alora quell'anima, quasi come ebbra, non si poteva tenere; ma quasi stando nel cospetto di Dio, diceva: — O eterna misericordia, la quale ricuopri e' difetti delle tue creature, non mi maraviglio che tu dica di coloro che escono del peccato mortale e tornano a te: « Io non mi ricorderò che tu m'offendessi mai ». O misericordia ineffabile, non mi maraviglio che tu dica questo a coloro che escono del peccato, quando tu dici di coloro che ti perseguitano: « Io voglio che mi preghiate per loro, acciò che Io lo' facci misericordia ».

O misericordia la quale esce della deità tua, Padre eterno, la quale governa con la tua potenza tutto quanto el mondo! Nella misericordia tua fummo creati: nella misericordia tua fummo ricreati nel sangue del tuo Figliuolo. La misericordia tua ci conserva, la misericordia tua fece giocare in sul legno della croce el Figliuolo tuo alle braccia, giocando la morte con la vita e la vita con la morte. E allora la vita sconfisse la morte della colpa nostra, e la morte della colpa tolse la vita corporale allo immacolato agnello. Chi rimane vinto? la morte. Chi ne fu cagione? la misericordia tua.

La tua misericordia dá vita. Ella dá lume per lo quale si conosce la tua clemenza in ogni creatura: ne' giusti e ne' peccatori. Nell'altezza del cielo riluce la tua misericordia, cioè ne' santi tuoi. Se io mi vollo alla terra, ella abonda della tua misericordia. Nella tenebre dell'inferno riluce la tua misericordia, non dando tanta pena a' dannati quanta meritano.

Con la misericordia tua mitighi la giustizia; per misericordia ci hai lavati nel Sangue; per misericordia volesti conversare con le tue creature. O pazzo d'amore! non ti bastò d'incarnare, che anco volesti morire? Non bastò la morte, che anco discendesti a lo'nferno traendone i santi padri, per adempire la tua verità e misericordia in loro? Però che la tua bontà promette bene a coloro che ti servono in verità. Imperò discendesti a limbo, per trarre di pena chi t'aveva servito e render lo' el frutto delle loro fadighe.

La misericordia tua vego che ti costrinse a dare anco piú all'uomo, cioè lassandoti in cibo, acciò che noi, debili, avessimo conforto, e gl'ignoranti smemorati non perdessero la ricordanza de' benefizi tuoi. E però el daí ogni dí all'uomo, rappresentandoti nel Sacramento dell'altare nel corpo mistico della santa Chiesa. Questo chi l'ha fatto? la misericordia tua.

O misericordia, el cuore ci s'affoga a pensare di te, ché dovunque io mi vollo a pensare, non truovo altro che misericordia, O Padre eterno, perdona all'ignoranza mia che ho presunto di favellare innanzi a te; ma l'amore della tua misericordia me ne scusi dinanzi alla benignità tua.

## CAPITOLO XXXI

Della indignità di quelli che passano per lo fiume, di sotto al ponte detto; e come l'anima, che passa di sotto, Dio la chiama arbore di morte, el quale tiene le radici sue principalmente in quattro vizi.

Poi che quella anima col verbo della parola ebbe un poco dilatato el cuore nella misericordia di Dio, umilmente aspettava che la promessa le fusse attenuta. E ripigliando Dio le sue parole dicea: — Carissima figliuola, tu hai narrato dinanzi da me della misericordia mia, perché Io te la déi a gustare e a vedere nella parola ch' Io ti dissi, dicendo: « Costoro sonno coloro per li quali Io vi prego che mi preghiare ». Ma sappi che, senza veruna comparazione, è piú la misericordia mia verso di voi che tu non vedi, però che 'l tuo vedere è imperfetto e finito, e la misericordia mia è perfetta e infinita. Sí che comparazione non ci si può ponere se non quella che è dalla cosa finita alla infinita.

Ho voluto che l'abbi gustata questa misericordia, e anco la dignità dell'uomo (la quale di sopra ti mostrai), acciò che tu meglio conosca la crudeltà e la indegnità degl' iniqui uomini che tengono per la via di sotto. Apre l'occhio dell' intelletto, e mira costoro che volontariamente s'annegano, e mira in quanta indegnità essi sonno caduti per le colpe loro.

Prima è che essi sonno diventati infermi: e questo si è quanto conciepêro el peccato mortale nelle menti loro, poi el parturiscono e perdono la vita della grazia. E come il morto, che veruno sentimento può adoperare, né si muove da se medesimo se non quanto egli è levato da altrui, cosí costoro, che sonno annegati nel fiume dell'amore disordinato del mondo, sonno morti a grazia. E perché egli son morti, la memoria non ritiene il ricordamento della mia misericordia; l'occhio dell' intelletto non vede né cognosce la mia verità, perché 'l sentimento è morto, cioè che lo 'ntelletto non s'ha posto dinanzi altro che sé, non

l'amore morto della propria sensualità. E però la volontà ancora è morta alla volontà mia, perché non ama altro che cose morte. Essendo morte queste tre potenzie, tutte l'operazioni sue e attuali e mentali sonno morte quanto che a grazia, e già non si può difendere da' nemici suoi, né aitarci per se medesimo se non quanto è aiutato da me.

Bene è vero che ogni volta che questo morto, nel quale è rimaso solo el libero arbitrio, mentre che egli è nel corpo mortale, dimanda l'aiutorio mio, el può avere; ma per sé non potrà mai. Egli è fatto incomportabile a se medesimo e, volendo signoreggiare il mondo, egli è signoreggiato da quella cosa che non è, cioè dal peccato. El peccato è non cavelle, ed essi sonno fatti servi e schiavi del peccato.

Io gli feci arbori d'amore con vita di grazia, la quale ebbero nel santo battesimo; ed essi sonno fatti arbori di morte, perché sonno morti, come detto t'ho. Sai dove egli tiene la radice questo arbore? nell'altezza della superbia, la quale l'amore sensitivo propri odi loro medesimi notrica; el suo merollo è la impazienza, el suo figliuolo è la indiscrezione. Questi sonno quattro principali vizi, che uccidono l'anima di colui el quale ti dissi che era arbore di morte, perché non hanno tratta la vita della grazia. Dentro dall'arbore si notrica uno vermine di coscienza; el quale, mentre che l'uomo vive in peccato mortale, è acciecatato dal proprio amore, e però poco el sente.

E' frutti di questo arbore sonno mortali, perché hanno tratto l'umore dalla radice della superbia; la tapinella anima è piena d'ingratitude, unde le procede ogni male. E se ella fusse grata de' benefizi ricevuti, conoscerebbe me; e conoscendo me, conoscerebbe sé; e così starebbe nella mia dilezione. Ma ella, come cieca, si va attaccando pur per lo fiume, e non vede che l'acqua non l'aspetta.



## CAPITOLO XXXII

Come e' frutti di questo arbore tanto sono diversi quanto sono diversi e' peccati. E prima del peccato della carnalitate.

— Tanto sonno diversi e' frutti di questo arbore che danno morte, quanto sonno diversi e' peccati. Alcuni ne vedi che sonno cibo da bestie, e questi sonno quegli che immondamente vivono, facendo del corpo e della mente loro come il porco che s'involve nel loto: così s'invollono nel loto della carnalità. O anima brutta, dove hai lassata la tua dignità? Tu eri fatta sorella degli angeli, ora se' fatta animale bruto, in tanta miseria che non tanto che sieno sostenuti da me, che so' somma purità, ma le dimonia, di cui essi sonno fatti amici e servi, non possono vedere commettere tanta immondizia.

Veruno peccato è che tanto sia abominevole e tanto tolga el lume dell' intelletto, quanto questo. Questo cognobbero e' filosofi, non per lume di grazia, perché non l'avevano; ma la natura lo' porgeva quello lume: cioè che questo peccato offuscava lo'ntelletto; e però si conservavano nella continenzia per meglio studiare. E anco le ricchezze le gittavano da loro, acciò che'l pensiero delle ricchezze non l'occupasse il cuore. Non fa così lo ignorante falso cristiano, el quale ha perduta la grazia per la colpa sua.

## CAPITOLO XXXIII

Come el frutto d'alcuni altri è l'avarizia.

E de' mali che procedono da essa.

— Alcuni altri el frutto loro è di terra. Questi sonno e' cupidi avari, e' quali fanno come la talpa che sempre si nutrica della terra infino alla morte; e gionti alla morte non hanno rimedio. Costoro con l'avarizia loro spregiano la mia larghezza, vendendo el tempo al prossimo loro. Questi sonno gli usurai che diventano crudeli e robbatori del prossimo, perché nella memoria loro non

hanno el ricordamento della mia misericordia. Ché se essi l'avessero avuto, non sarebbero crudeli né verso di loro né verso del prossimo: anco userebbero pietá e misericordia a se medesimi, operando le virtù, e al prossimo, sovenendolo caritativamente.

Oh quanti sonno e' mali che per questo maladetto peccato vengono! Quanti omicidii e furti e rapine, con molti guadagni illeciti e crudeltá di morte e ingiustizia del prossimo! Uccide l'anima e falla diventare schiava delle ricchezze, unde non si cura d'observare i comandamenti miei. Costui non ama persona se non per propria utilitá.

Questo vizio procede dalla superbia e notrica la superbia. L'uno procede dall'altro, perché porta sempre seco la propria reputazione, sí che subito giogne nell'altro vizio, e cosí va di male in peggio per la miserabile superbia, la quale è piena di pareri, ed è uno fuoco che sempre germina fummo di vana-gloria e di vanitá di cuore, gloriandosi di quello che non è loro; ed è una radice che ha molti rami. El principale è la propria reputazione, unde esce il volere essere maggiore che'l prossimo suo, e parturisce il cuore fitto e none schietto né liberale, ma doppio che mostra una in lingua e un'altra ha in cuore; e occulta la veritá, e dice la bugia per utilitá sua propria; e germina una invidia, la quale è uno vermine che sempre rode e non gli lassa avere bene del suo bene proprio né dell'altrui.

Come daranno questi iniqui, posti in tanta miseria, della sustanzia loro a' povarelli, quando essi tolgono l'altrui? Come trarranno la immonda anima della immondizia, quando essi ve la mettono? che alcuna volta sonno tanto animali che le figliuole e i congiunti loro non riguardano, ma con essi caggiono in molta miseria. E nondimeno la mia misericordia gli sostiene, e non comando alla terra che gl'inghiottisca, acciò che si rave-gano delle colpe loro. Come dunque daranno la vita per la salute dell'anime, quando non dánno la sustanzia? come daranno la dilezione, quando essi si rodono per invidia?

Oh miserabili vizi, e' quali atterrano il cielo dell'anima! «Cielo» la chiamo, perch' Io la feci cielo, dove Io abitavo per

grazia celandomi dentro da lei, e facendo mansione per affetto d'amore. Ora s'è partita da me sí come adultera, amando sé e le creature e le cose create piú che me: anco di sé s'ha fatto Dio, e me perseguita con molti e diversi peccati. E tutto questo fa perché non ripensa el beneficio del Sangue sparto con tanto fuoco d'amore.

#### CAPITOLO XXXIV

Come d'alcuni altri, e' quali tengono stato di signoria,  
el loro frutto è ingiustizia.

— Altri sonno e' quali tengono el capo alto per signoria; nella quale signoria portano la 'nsegna della ingiustizia, ingiustizia adoperando verso di me, Dio, e del prossimo, e ingiustizia verso di loro. Verso di loro non si rendono el debito della virtù, e inverso di me non mi rendono el debito dell'onore rendendo loda e gloria al nome mio, el quale sonno tenuti di rendere. Anco, come ladri, furano quello che è mio e dannolo alla serva della propria sensualità, sí che commette ingiustizia verso di me e verso di sé, come acciecat e ignorante, non cognoscendo me in sé. Tutto è per l'amore proprio, sí come fecero e' giudeci e ministri della Legge, che per la invidia e amore proprio s'accecarono, e però non cognobbero la verità dell'unigenito mio Figliuolo; e però non rendevano il debito di conoscere vita eterna che era fra loro, come disse la mia Verità dicendo: «El regno di Dio è tra voi». Ma essi nol conoscevano: perché? però che, per lo modo detto, aveano perduto el lume della ragione, e per questo modo non rendevano il debito di rendere onore e gloria a me e a lui che era una cosa con meco; e però, come ciechi, commisero la ingiustizia, perseguitandolo con molti obrobri infino alla morte della croce.

Cosí questi cotali rendono ingiustizia a loro e a me, e anco al prossimo loro, ingiustamente rivendendo le carni de' sudditi loro e di qualunque altra persona a mano lo' viene.

## CAPITOLO XXXV

Come per questi e per altri defecti si cade nel falso giudicio.

E della indignità nella quale perciò si viene.

—E per questo e altri difetti caggiono nel falso giudicio, sí come di sotto ti distendarò. Sempre si scandalizzano nelle mie operazioni, le quali tutte sonno giuste e in verità tutte fatte per amore e misericordia.

Con questo falso giudicio, col veleno della invidia e della superbia erano calunniate e giudicate ingiustamente l'operazioni del mio Figliuolo, con false bugie dicendo: «Costui el fa in virtù di Belzebub». Così costoro, iniqui, posti nell'amore proprio, nella immondizia, nella superbia, nell'avarizia, in una invidia fondati nella perversa indiscrezione, con una impazienza e con molti altri mali che si commettono, sempre si scandalizzano in me e ne' servi miei, giudicando che fittivamente aduoparino la virtù. Perché'l cuore loro è fracido e hanno guasto el gusto, però le cose buone lo' paiono gattive, e le gattive, cioè el disordinato vivere, lo' pare buono.

O ciechità umana, che non guardi la tua dignità! ché di grande se' fatto piccolo, di signore se' fatto servo della piú vile signoria che possa avere, però che tu se' fatto servo e schiavo del peccato, e tale diventi quale è quella cosa che tu servi. El peccato non è cavelle: adunque tu se' tornato non cavelle. Hassai tolta la vita e data la morte.

Questa vita e questa signoria vi fu data per lo Verbo unigenito mio Figliuolo e glorioso ponte; essendo servi del dimonio, vi trasse della servitudine sua; feci lui servo per tollervi la servitudine, e posili l'obbedienza per consumare la disobbedienza d'Adam, umiliandosi esso all'obbrobriosa morte della croce per confondere la superbia. Tutti e' vizi destrusse con la morte sua, acciò che neuno potesse dire: — Il cotale vizio rimase che non fusse punito e fabricato con pene, — sí come ti



dissi di sopra, dicendo che del corpo suo aveva fatto ancudine. Tutti e' rimedi sonno posti per camparli della morte eternale, ed essi spregiano il Sangue e hannolo conculcato co' piei del disordinato affetto.

E questa è la ingiustizia e il falso giudicio de' quali è ripreso el mondo e sarà ripreso nell'ultimo dì del giudicio. E questo volse dire la mia Verità quando disse : « Io mandarò el Paraclito che riprenderà el mondo della ingiustizia e del falso giudicio ». Allora fu ripreso quando mandai lo Spirito santo sopra gli apostoli.

### CAPITOLO XXXVI

Qui parla sopra quella parola che disse Cristo quando disse : « Io mandarò el Paraclito che riprenderà el mondo della ingiustizia e del falso giudicio ». E qui dice come una di queste reprensioni è continua.

— Tre riprensioni sonno: l'una fu data quando lo Spirito santo venne sopra e' discepoli, come detto è; e' quali, fortificati dalla potenza mia, illuminati dalla sapienza del Figliuolo mio diletto, tutto ricevertero nella plenitudine dello Spirito santo. Allora lo Spirito santo, che è una cosa con meco e col Figliuolo mio, riprendette il mondo per la bocca de' discepoli con la dottrina della mia Verità. Eglino e tutti gli altri che sonno discesi da loro seguitando la verità, la quale intesero per mezzo di loro, riprendono el mondo. Questa è quella continua riprensione che Io fo al mondo col mezzo della santa Scrittura e de' servi miei, ponendosi lo Spirito santo nelle lingue loro annunziando la mia verità; sí come el dimonio si pone in su la lingua de' servi suoi, cioè di coloro che passano per lo fiume iniquamente.

Questa è quella dolce riprensione posta continua, per lo modo detto, per grandissimo affetto d'amore che Io ho alla salute dell'anime. E non possono dire:—Io non ebbi chi mi riprendesse;—però che già l'è mostrata la verità, mostrando lo' el vizio e la virtù, e fatto lo' vedere il frutto della virtù

e il danno del vizio, per dar lo'amore e timore santo con odio del vizio e amore della virtù. E già non l'è stata mostrata questa dottrina e verità per angelo, acciò che non possano dire: — L'angelo è spirito beato e non può offendere, e non sente le molestie della carne come noi, né la gravezza del corpo nostro. — Questo l'è tolto, che nol possono dire; perché ella è stata data dalla mia Verità, Verbo incarnato con la carne vostra mortale.

Chi sonno stati gli altri che hanno seguitato questo Verbo? Creature mortali e passibili come voi, con la impugnatione della carne contra lo spirito, sí come ebbe il glorioso Pavolo mio banditore; e cosí di molti altri santi e'quali, chi da una cosa e chi da un'altra, sonno stati passionati. Le quali passioni Io permettevo e permetto per acrescimento di grazia e per aumentare la virtù nell'anime loro: e cosí nacquero di peccato come voi, e notricati d'uno medesimo cibo; e cosí so' Io Dio ora come allora; non è infermata né può infermare la mia potenza. Sí che Io posso sovenire e voglio, e so sovenire a chi vuole essere sovenuto da me. Allora vuole essere sovenuto da me, quando esce del fiume e va per lo ponte, seguitando la dottrina della mia Verità.

Sí che non hanno scusa però che sonno ripresi, ed è lo' mostrata la verità continuamente. Unde, se essi non si correggeranno mentre che essi hanno el tempo, saranno condannati nella seconda repressão, la quale si farà nell'ultima estremità della morte, dove grida la mia giustizia dicendo: «*Sur-gite mortui; venite ad iudicium*»; cioè: tu che se'morto a grazia e morto giogni alla morte corporale, lévati su, e viene dinanzi al sommo Giudice con la ingiustizia e falso giudizio tuo e col lume spento della fede. El quale lume traesti acceso del santo battesimo, e tu lo spegnessi col vento della superbia e vanità del cuore, del quale facevi vela a' venti che erano contrari alla salute tua; e'l vento della propria reputazione notricavi con la vela dell'amore proprio. Unde corrivi per lo fiume delle delizie e stati del mondo con la propria volontà, seguitando la fragile carne e le molestie e tentazioni del dimonio.

Il quale dimonio con la vela della tua propria volontà t'ha menato per la via di sotto, la quale è uno fiume corrente; unde t'ha condotto con lui insieme all'eterna dannazione.

### CAPITOLO XXXVII

Della seconda repressione, nella quale si riprende della ingiustizia e del falso giudizio in generale e in particolare.

— Questa seconda repressione, carissima figliuola, è in fatto, perché è gionto all'ultimo dove non può avere rimedio, perché s'è condotto alla estremità della morte, dove il vermine della coscienza (del quale Io ti dissi che era aciecato per lo proprio amore che egli aveva di sé), ora, nel tempo della morte, perché vede sé non potere escire delle mie mani, questo vermine comincia a vedere, e però rode con repressione se medesimo, vedendo che per suo difetto è condotto in tanto male. Se essa anima avesse lume che cognoscesse, e dolessesi della colpa sua non per la pena dell'inferno che nelle séguita, ma per me che m'ha offeso che so' somma ed eterna bontà, anco troverebbe misericordia. Ma se passa el ponto della morte senza lume, e solo col vermine della coscienza, e senza la speranza del Sangue; o con propria passione, dolendosi del danno suo più che dell'offesa mia; egli giogne all'eterna dannazione.

E allora è ripreso crudelmente dalla mia giustizia, ed è ripreso della ingiustizia e del falso giudizio. E non tanto della ingiustizia e giudizio generale, il quale ha usato nel mondo generalmente in tutte le sue operazioni; ma molto maggiormente sarà ripreso della ingiustizia e giudizio particolare, il quale ha usato nell'ultimo, cioè d'avere posta, giudicando, maggiore la miseria sua che la misericordia mia. Questo è quello peccato che non è perdonato né di qua né di là, perché non ha voluto, spregiando, la mia misericordia; però che più m'è grave questo che tutti gli altri peccati che egli ha commessi. Unde la disperazione di Giuda mi spiace più e fu più grave

al mio Figliuolo che non fu el tradimento che egli fece. Sì che sonno ripresi di questo falso giudicio: d'avere posto maggiore il peccato loro che la misericordia mia, e però sonno puniti con le dimonia e crociati eternalmente con loro.

E sonno ripresi della ingiustizia: e questo è quando si dogliono piú del danno loro che dell'offesa mia. Allora commettono ingiustizia, perché non rendono a me quello che è mio ed a loro quello che è loro: a me debbono rendere amore e amaritudine con la contrizione del cuore, e offerirla dinanzi a me per l'offesa che m'hanno fatta; ed egli fanno el contrario, ché danno a loro amore compassionevole di loro medesimi e dolore della pena che per colpa loro aspettano. Sì che vedi che commettono ingiustizia, e però sonno puniti dell'uno e dell'altro insieme, avendo essi dispregiata la misericordia mia. E Io, con giustizia, gli mando insieme con la serva loro crudele della sensualità, col crudele tiranno del dimonio, di cui si fecero servi col mezzo d'essa serva della propria sensualità loro, ché insieme siano puniti e tormentati, come insieme m'hanno offeso. Tormentati, dico, da' miei ministri dimoni, e quali ha messi la mia giustizia a rendere tormento a chi ha fatto male.

### CAPITOLO XXXVIII

Di quattro principali tormenti de' dannati; a' quali seguitano tutti gli altri e in singularità della laidezza del demonio.

— Figliuola, la lingua non è sufficiente a narrare la pena di queste tapinelle anime. Come sono tre principali vizi, cioè l'amore proprio di sé; unde esce il secondo, cioè la propria reputazione; e dalla reputazione procede il terzo, cioè la superbia, con falsa ingiustizia e crudeltà e con altri immondi e iniqui peccati che doppo questi seguitano: così ti dico che nello nferno egli hanno quattro tormenti principali, a' quali seguitano tutti gli altri tormenti.



El primo si è che si vegono privati della mia visione; el quale l'è tanta pena che, se possibile lo' fusse, e' eleggerebbero piuttosto el fuoco e i crociati tormenti e vedere me che stare fuore delle pene e non vedermi. Questa pena lo' rinfresca la seconda del vermine della coscienza, el quale sempre rode, vedendosi privato di me e della conversazione degli angeli per loro difetto, e fattisi degni della conversazione delle dimonia e visione loro. El quale vedere del dimonio (che è la terza pena) gli raddoppia ogni sua fadiga.

Unde, come nella visione di me e' santi sempre esultano, rinfrescandosi con allegrezza il frutto delle loro fadighe che essi hanno portate per me, con tanta abbondanza d'amore e dispiacimento di loro medesimi; così, in contrario, questi tapinelli si rinfrescano ne' tormenti nella visione delle dimonia, però che nel vedere loro cognoscono più sé, cioè cognoscendo che per loro difetto se ne sonno fatti degni. E per questo modo il vermine più rode, e non ristà mai el fuoco di questa coscienza d'ardere.

Ancora l'è più pena, perché'l vegono nella propria figura sua, la quale è tanto orribile che non è cuore d'uomo che'l potesse imaginare. E, se ben ti ricorda, sai che, mostrandolo a te nella forma sua in piccolo spazio di tempo (che sai che quasi fu uno punto), tu eleggevi, poi che tornasti a te, prima di volere andare per una strada di fuoco, se dovesse durare infino all'ultimo dì del giudicio, e andare sopra esso, innanzi che vederlo più. Con tutto questo che tu vedesti, anco non sai bene quanto egli è orribile; però che si mostra, per divina giustizia, più orribile nell'anima che è privata di me, e più e meno secondo la gravezza delle colpe loro.

El quarto tormento si è il fuoco. Questo fuoco arde e non consuma, però che l'anima non si può consumare l'essere suo; e non è cosa materiale, la quale materia el fuoco la consumasse, però che ella è incorporea. Ma Io per divina giustizia ho permesso che'l fuoco gli arda affliggitivamente, che gli affligge e non gli consuma. E affiggeli e ardeli con grandissime pene, in diversi modi, secondo la diversità de' peccati; chi più e chi meno, secondo la gravezza della colpa.

Sopra questi quattro tormenti escono tutti quanti gli altri: con freddo e caldo e stridore di denti. Or così miserabilmente, doppo la riprensione che lo' fu fatta del giudicio e della ingiustizia nella vita loro, e non si corressero in questa prima riprensione, come detto è di sopra; e nella seconda, cioè nella morte, non volsero sperare né dolersi dell'offesa mia ma sí della pena loro; hanno ricevuto morte eterna.

## CAPITOLO XXXIX

Della terza reprensione, la quale si farà nel dí del giudicio.

— Ora ti resto a dire della terza riprensione, cioè dell'ultimo dí del giudicio. Già t'ho detto delle due: ora, acciò che tu vegga bene quanto l'uomo s'inganna, ti dirò della terza, cioè del giudicio generale, nel quale all'anima tapinella sarà rinfrescata e cresciuta la pena, per l'unione che l'anima farà col corpo, con una riprensione intollerabile, la quale le genererà confusione e vergogna.

Sappi che nell'ultimo dí del giudicio, quando verrà il Verbo mio Figliuolo con la divina mia Maiestà a riprendere il mondo con la potenza divina, egli non verrà come povarello, sí come quando egli nacque venendo nel ventre della Vergine e nascendo nella stalla fra gli animali, e poi morendo in mezzo fra due ladroni. Allora Io nascosi la potenza mia in lui, lassandolo sostenere pene e tormenti come uomo: non che la natura mia divina fusse però separata dalla natura umana; ma lassa'lo patire come uomo per soddisfare alle colpe vostre.

Non verrà così ora in questo ultimo punto; ma verrà con potenza a riprendere egli con la propria persona. E non sarà alcuna creatura che non riceva tremore, e renderà a ogniuno il debito suo.

A' dannati miserabili lo' darà tanto tormento l'aspetto suo e tanto terrore che la lingua non sarebbe sufficiente a narrarlo;

a' giusti dará timore di reverenzia con grande giocunditá. Non che egli si muti la faccia sua però che egli è immutabile, perché è una cosa con meco, secondo la natura divina. E secondo la natura umana, la faccia sua anco è immutabile, poi che prese la gloria della resurrezione. Ma all'occhio del dannato se gli mostrarrá cotale, però che, con quello occhio terribile e oscuro che egli ha in se medesimo, con quello el vedrá. Sí come l'occhio infermo che del sóle, che è cosí lucido, non vede altro che tenebre; e l'occhio sano vede la luce. E questo non è per difetto della luce che si muti piú al cieco che all'alluminato, ma è per difetto dell'occhio che è infermo. Cosí e' dannati el veggono in tenebre, in confusione e in odio, non per difetto della divina mia Maiestá con la quale egli verrá a giudicare il mondo, ma per difetto loro.

## CAPITOLO XL

Come i dannati non possono desiderare alcuno bene.

— Egli è tanto l'odio che essi hanno, che non possono volere né desiderare veruno bene, ma sempre mi bastemmiano. E sai perché eglino non possono desiderare il bene? però che, finita la vita dell'uomo, è legato el libero arbitrio; per la qual cosa non possono meritare, perduto che essi hanno el tempo.

Se eglino finiscono in odio con la colpa del peccato mortale, sempre per divina giustizia sta legata l'anima col legame dell'odio e sempre sta obstinata in quel male che ella ha, rodendosi in se medesima, e accrescerle sempre pene, e specialmente delle pene d'alcuni in particolare de' quali ella fusse stata cagione della dannazione loro. Sí come vi dimostrò quello ricco dannato quando chiedeva di grazia che Lazzaro andasse a' suoi frategli, e' quali erano rimasi nel mondo, ad annunziare le pene sue. Questo già non faceva per caritá né per compassione de' frategli, però che egli era privato della caritá e non poteva desiderare bene né in onore di me né in salute loro; perché

già t'ho detto che non possono fare alcuno bene nel prossimo e me bastemmiano, perché la vita loro finì nell'odio di me e della virtù. Ma perché dunque il faceva? però che egli era stato el maggiore e avevali notricati nelle miserie nelle quali egli era vissuto, sì che egli era cagione della dannazione loro. Per la quale cagione se ne vedeva seguitare pena, giognendo eglino al crociato tormento, con lui insieme, dove sempre in odio si rodono, perché nell'odio finì la vita loro.

## CAPITOLO XLI

Della gloria de' beati.

—Così l'anima giusta, che finisce in affetto di carità e legata in amore, non può crescere in virtù venuto meno el tempo, ma può sempre amare con quella dilezione che egli viene a me; e con quella misura gli è misurato. Sempre desidera me, e sempre m'ha; unde il suo desiderio non è votio, ma avendo fame è saziato; e saziato sì ha fame; e di longa è il fastidio dalla saziatà, e di longa è la pena dalla fame.

Nell'amore godono nell'eterna mia visione, partecipando quel bene che Io ho in me medesimo, ognuno secondo la misura sua; cioè con quella misura dell'amore che essi sono venuti a me, con quella l'è misurato, perché sonno stati nella carità mia e in quella del prossimo, e uniti insieme con la carità comune e con la particolare che esce pure d'una medesima carità.

Godono ed esultano partecipando l'uno el bene dell'altro con l'affetto della carità, oltre al bene universale che essi hanno tutti insieme. E con la natura angelica godono ed esultano, co'quali e' santi sonno collocati, secondo le diverse e varie virtù le quali principalmente ebbero nel mondo, essendo legati tutti nel legame della carità. Hanno una singulare partecipazione con coloro co'quali strettamente d'amore singulare



s'amavano nel mondo. Col quale amore crescevano in grazia aumentando la virtù. L'uno era cagione all'altro di manifestare la gloria e loda del nome mio in loro e nel prossimo. Sì che poi nella vita durabile non l'hanno perduto; anco l'hanno, partecipando strettamente e con più abbondanza l'uno con l'altro, aggiuntolo all'universale bene.

E non vorrei però che tu credessi che questo bene particolare, il quale Io t'ho detto che egli hanno, l'avessero solo per loro, però che non è così; ma è partecipato da tutti quanti e' gustatori cittadini e dilette miei figliuoli e da tutta la natura angelica. Unde, quando l'anima giogne a vita eterna, tutti partecipano el bene di quella anima, e l'anima del bene loro. Non che'l vasello suo né il loro possa crescere, né che abbi bisogno d'empirsi, però che egli è pieno e però non può crescere; ma hanno una esultazione, una giocundità, uno giubilo, una allegrezza, la quale si rinfresca in loro per lo cognoscimento il quale hanno trovato in quella anima. Vegono che per mia misericordia ella è levata dalla terra con la plenitudine della grazia, e così esultano in me nel bene di quella anima el quale ha ricevuto per la mia bontà.

E quella anima gode in me e nell'anime e negli spiriti beati, vedendo in loro, e gustando la bellezza e dolcezza della mia carità. E' loro desiderii sempre gridano dinanzi a me per la salvazione di tutto quanto el mondo. Perché la vita loro finì nella carità del prossimo, non l'hanno lassata; anco con essa passarono per la porta dell'unigenito mio Figliuolo per lo modo che Io di sotto ti contiarò. Sì che vedi che con quello legame dell'amore in che finì la vita loro, con quello permangono; e dura sempre eternalmente.

Essi sonno tanto conformati con la mia volontà che essi non possono volere se non quello ch'Io voglio; perché l'arbitrio loro è legato nel legame della carità per sí fatto modo che venendo meno el tempo alla creatura che ha in sé ragione, morendo in stato di grazia, non può più peccare. E in tanto è unita la sua volontà con la mia che, vedendo il padre o la madre il figliuolo nell'inferno, o il figliuolo la madre, non se ne

curano; anco sonno contenti di vederli puniti come nemici miei. In neuna cosa si scordano da me: e' desidèri loro sonno pieni.

El desiderio de' beati è di vedere l'onore mio in voi viandanti, e' quali sète peregrini che sempre corrite verso il termine della morte. Nel desiderio del mio onore desiderano la salute vostra, e però sempre mi pregano per voi. El quale desiderio è adempito da me dalla parte mia, colá dove voi ignoranti non ricalcitraste alla mia misericordia. Hanno desiderio ancora di riavere la dota del corpo loro; e questo desiderio non gli affligge non avendolo attualmente, ma godono gustando per certezza che egli hanno d'avere il loro desidèrio pieno; non gli affligge però che non avendolo non lo' manca beatitudine, e però non lo' dá pena.

E non ti pensare che la beatitudine del corpo doppo la resurrezione dia piú beatitudine all'anima. Ché se questo fusse, seguitarebbe che infine che non avessero il corpo avarebbero beatitudine imperfetta; la qual cosa non può essere, però che in loro non manca alcuna perfezione. Sí che non è il corpo che dia beatitudine all'anima, ma l'anima dará beatitudine al corpo: dará dell'abondanzia sua, rivestita nell'ultimo dí del giudicio del vestimento della propria carne la quale lassò.

Come l'anima è fatta immortale, fermata e stabilita in me; cosí el corpo in quella unione diventa immortale, perduta la gravezza e fatto sottile e leggiero. Unde sappi che'l corpo glorificato passerebbe per lo mezzo del muro. Né il fuoco né l'acqua non l'offenderebbe, non per virtù sua ma per virtù dell'anima. La quale virtù è mia, data a lei per grazia e per amore ineffabile col quale Io la creai alla imagine e similitudine mia. L'occhio dell'intelletto tuo non è sufficiente a vedere, né l'orecchia a udire, né la lingua a narrare, né il cuore a pensare il bene loro.

Oh quanto diletto hanno in vedere me che so' ogni bene! oh quanto diletto avaranno essendo col corpo glorificato! El quale bene ora non avendo, di qui al giudicio generale non hanno pena, perché non lo' manca beatitudine, però che l'anima è piena in sé. La quale beatitudine partecipará col corpo, come detto

t'ho. Dicevoti del bene che'avrebbe il corpo glorificato nell'umanità glorificata dell'unigenito mio Figliuolo, la quale vi dà certezza della vostra resurrezione. Ine esultano nelle piaghe sue, le quali sonno rimase fresche, riservate le cicatrici nel corpo suo, le quali gridano continuamente misericordia per voi a me sommo ed eterno Padre. Tutti si confermaranno con lui in gaudio e in giocundità; occhio con occhio e mano con mano e con tutto quanto el corpo del dolce Verbo mio Figliuolo tutti vi conformarete. Stando in me, starete in lui, perch'egli è una cosa con meco. Ma l'occhio del corpo vostro, come detto t'ho, si diletterà nell'umanità glorificata del Verbo unigenito mio Figliuolo. Questo perché? però che la vita loro finì nella dilezione della mia carità, e però lo'dura eternalmente.

Non che possano adoperare alcuno bene, ma godonsi quel che essi hanno portato, cioè che non possono fare veruno atto meritorio per lo quale essi possano meritare. Però che solo in questa vita si merita e pecca, secondo che piace alla propria volontà col libero arbitrio. Costoro non aspettano con timore il divino giudizio, ma con allegrezza. E non lo' parrà, la faccia del Figliuolo mio, terribile né piena d'odio, perché e' sonno finiti in carità e in dilezione di me e benivolenzia del prossimo. Sí che vedi che la mutazione della faccia non sarà in lui quando verrà a giudicare con la Maiestà mia, ma in coloro che saranno giudicati da lui. A' dannati aparrà con odio e con giustizia; ne' salvati con amore e misericordia.

## CAPITOLO XLII

Come doppo el giudizio generale crescerà la pena de' dannati.

— Hotti narrato della dignità de' giusti, acciò che meglio cognosca la miseria de' dannati. E questa è l'altra pena loro: vedere la beatitudine de' giusti. La quale visione è a loro accrescimento di pena, come a' giusti la dannazione de' dannati è

acrescimento d'esultazione della mia bontà, perché meglio si conosce la luce per la tenebre, e la tenebre per la luce. Sì che lo' sarà pena la visione de' beati e con pena aspettano l'ultimo dí del giudizio, perché se ne vegono seguitare acrescimento di pena.

E così sarà; però che in quella voce terribile quando sarà detto a loro: «*Surgite, mortui; venite ad iudicium*», tornerà l'anima col corpo. E ne' giusti sarà glorificato, e ne' dannati sarà crociato eternalmente. E grande vergogna e rimproverio riceveranno nell'aspetto della mia Verità e di tutti e' beati. El vermine della coscienza allora rodará il midollo dell'arbore, cioè l'anima, e la corteccia di fuore, cioè il corpo.

Rimproverato lo' sarà el Sangue che per loro fu pagato, e l'uòpare della misericordia, le quali Io feci a loro col mezzo del mio Figliuolo, spirituali e temporali, e quello che essi dovevano fare nel prossimo loro, sí come si contiene nel santo Evangelio. Ripresi saranno della crudeltà che essi hanno avuta verso el prossimo, della superbia e dell'amore proprio, della immondizia e avarizia loro.

Vedendo la misericordia che da me hanno ricevuta, rinfrescará duramente la loro riprensione. Nel ponto della morte la riceve solamente l'anima; ma nel giudizio generale la riceverá insieme l'anima e'l corpo, perché'l corpo è stato compagno e strumento dell'anima a fare il bene e il male, secondo che è piaciuto alla propria volontà.

Ogni operazione buona e gattiva è fatta col mezzo del corpo; e però giustamente, figliuola mia, è renduto a' miei eletti gloria e bene infinito col corpo loro glorificato, remunerandoli delle loro fadighe che per me insieme con l'anima portò. E così agl' iniqui sarà renduta pena eternale col mezzo del corpo loro, perché fu strumento del male.

Rinfrescarasse lo' la pena e crescerá, riavendo el corpo loro, nell'aspetto del mio Figliuolo. La miserabile sensualità con la immondizia sua riceverá riprensione in vedere la natura sua, cioè l'umanità di Cristo, unita con la purità della Deità mia; vedendo levata questa massa d'Adam, natura vostra, sopra tutti



e' cori degli angeli, ed essi per loro difetti si veggono profondati nel profondo dell'inferno.

E vegono la larghezza e la misericordia relucere ne' beati, ricevendo el frutto del sangue dell'Agnello; e vegono le pene che essi hanno portate, che tutte stanno per adornamento ne' corpi loro, sí come la fregiatura sopra del panno, non per virtù del corpo, ma solo per la plenitudine dell'anima; la quale rappresenta al corpo el frutto della fadiga, perché fu compagno con lei ad adoperare la virtù, sí che apparisce di fuore. Sí come rappresenta lo specchio la faccia dell'uomo, cosí nel corpo si rappresenta el frutto delle fadighe, per lo modo che detto t'ho. Vedendo e' tenebrosi tanta dignità della quale essi sono privati, lo' cresce la pena e la confusione, perché ne' corpi loro apparisce il segno delle iniquità, le quali commissero, con pena e crociato tormento. Unde in quella parola che essi udiranno terribile: « Andate maledetti nel fuoco eternale », egli andarà l'anima e'l corpo a conversare con le dimonia senza alcuno rimedio di speranza, aviluppandosi con tutta la puzza della terra, ogniuno per sé in diverso modo, sí come diverse sonno state le loro male operazioni: l'avarò con la puzza dell'avarizia, aviluppandosi insieme la substantia del mondo e ardendo nel fuoco (la quale egli disordinatamente amò); el crudele con la crudeltà; lo immondo con la immondizia e miserabile concupiscenzia; lo ingiusto con le sue ingiustizie; lo invidioso con la invidia; e l'odio e rancore del prossimo con l'odio. El disordinato amore proprio di loro, unde nacquero tutti e' loro mali, ardarà e darà pena intollerabile, sí come capo e principio d'ogni male, accompagnato dalla superbia. Sí che tutti in diversi modi saranno puniti, l'anima e'l corpo insieme.

Or cosí miserabilmente giongono al fine loro, questi che vanno per la via di sotto, giú per lo fiume, non vollendosi a dietro a ricognoscere le colpe sue, né a dimandare la misericordia, sí come Io di sopra ti dissi. E giongono alla porta della bugia perché seguitano la dottrina del dimonio, el quale è padre delle bugie. Ed esso dimonio è porta loro, e per questa porta giongono all'eterna dannazione, come detto è di sopra. Sí come gli

eletti e figliuoli miei, tenendo per la via di sopra, cioè del ponte, seguitano e tengono per la via della verità, ed essa verità è porta. E però disse la mia Verità: « Neuno può andare al Padre mio se non per me ». Egli è la porta e la via, unde passano, a entrare in me, mare pacifico.

E così, in contrario, costoro sonno tenuti per la bugia, la quale lo' dá acqua morta. E ad questo vi chiama el dimonio, ciechi e matti che non se n'avegono perché hanno perduto el lume della fede. Quasi lo' dica el dimonio: « Chi ha sete dell'acqua morta venga a me, ché io ne gli darò.

### CAPITOLO XLIII

Della utilità delle tentazioni, e come ogni anima nella estremità della morte vede e gusta el luogo suo, prima che essa anima sia separata dal corpo, cioè o pena o gloria che debba ricevere.

— Egli è fatto giustiziere mio dalla mia giustizia per tormentare l'anime che miserabilmente hanno offeso me. E in questa vita gli ho posti a tentare molestando le mie creature; non perché le mie creature siano vinte, ma perché esse vencano e ricevano da me la gloria della vittoria, provando in loro le virtù.

E neuno in questo debba temere per veruna battaglia né tentazione di dimonio che lo' venga, però che Io gli ho fatti forti, e dato lo' la fortezza della volontà, fortificata nel sangue del mio Figliuolo. La quale volontà né dimonio né creatura ve la può mutare, però che ella è vostra e data da me.

Voi dunque col libero arbitrio la potete tenere e lassare, secondo che vi piace. Ella è l'arme la quale voi ponete nelle mani del dimonio, e drittamente è uno coltello col quale egli vi percuote e con esso v'ucide. Ma se l'uomo non dá questo coltello della volontà sua nelle mani del dimonio, cioè che egli consenta alle tentazioni e molestie sue, giamai non sarà offeso di colpa di peccato per veruna tentazione. Anco el fortifica colá dove egli apra l'occhio dell'intelletto a vedere la

carità mia. La quale carità permette che siate tentati solo per farvi venire a virtù e a provare la virtù.

A virtù non si viene se non per lo cognoscimento di se medesimo e per cognoscimento di me. El quale cognoscimento più perfettamente s'acquista nel tempo della tentazione: perché allora cognosce sé non essere, non potendosi levare le pene e le molestie le quali vorrebbe fuggire; e me cognosce nella volontà (la quale è fortificata per la bontà mia) che non consente a esse cogitazioni: perché ha veduto che la mia carità le concede perché 'l dimonio è infermo e per sé non può cavelle se non quanto Io gli do; e Io el permetto per amore e non per odio, perché vengiate e non siate venti, e perché veniate ad perfetto cognoscimento di voi e di me, e acciò che la virtù sia provata, però che ella non si pruova se non per lo suo contrario.

Dunque vedi che sonno miei ministri a crociare i dannati nell'inferno, e in questa vita ad esercitare e provare la virtù nell'anima. Non che la intenzione del dimonio sia per farli provare in virtù, perché egli non ha carità, ma per privarli della virtù, e questo non può fare se voi non volete.

Or vedi quanta è la stoltizia dell'uomo, che si fa debile colà dove Io l'ho fatto forte, ed esso medesimo si mette nelle mani delle dimonia. Unde Io voglio che tu sappi che nel punto della morte, essendo entrati nella vita loro sotto la signoria del dimonio (none sforzati, però che non possono essere sforzati come detto t'ho, ma volontariamente si sonno messi nelle mani loro), giognendo poi all'estremità della morte con questa perversa signoria, essi non aspettano altro giudizio, ma essi medesimi ne sonno giudici con la coscienza loro e come disperati giogliono all'eterna dannazione. Con l'odio strengono l'inferno in sulla estremità della morte; e prima che egli l'abbino, essi medesimi co' loro signori dimoni pigliano per prezzo loro l'inferno.

Sì come e' giusti vissuti in carità morendo in dilezione, quando viene l'estremità della morte, se egli è vissuto perfettamente in virtù illuminato del lume della fede, con l'occhio della fede, con perfetta speranza del sangue dell'Agnello, vegono

el bene il quale Io l'ho aparecchiato e con le braccia dell'amore l'abbracciano, stregnendo con estrette d'amore me, sommo e eterno Bene, nell'ultima estremità della morte. E così gustano vita eterna prima che abbino lassato el corpo mortale, cioè prima che sia separato dal corpo.

Altri che fussero passati nella vita loro con una carità comune, che non fussero in quella grande perfezione e giognessero all'estremità, costoro abbracciano la misericordia mia con quello lume medesimo della fede e della speranza che ebbero quelli perfetti; ma hannola imperfetta. Ma perché costoro erano imperfetti, strinsero la misericordia mia, ponendo maggiore la misericordia mia che le colpe loro.

Gl'iniqui peccatori fanno el contrario, vedendo con la disperazione el luogo loro, e con l'odio l'abbracciano, come detto t'ho. Sì che non aspettano d'essere giudicati né l'uno né l'altro; ma partonsi di questa vita, e riceve ogniuno el luogo suo, come detto t'ho. Gustanlo e possegonlo prima che si partano dal corpo nella estremità della morte: e' dannati co'l'odio e disperazione, e i perfetti con l'amore e col lume della fede e con la speranza del Sangue. E gl'imperfetti con la misericordia e con quella medesima fede giogliono al luogo del purgatorio.

## CAPITOLO XLIV

Come el demonio sempre piglia l'anime sotto colore d'alcuno bene. E come quelli che tengono per lo fiume, e non per lo ponte predetto, sono ingannati, però che volendo fuggire le pene caggiono nelle pene; ponendo qui la visione d'uno arbore che quest'anima ebbe una volta.

— Hotti detto che'l dimonio invita gli uomini all'acqua morta, cioè a quella che egli ha per sé, aciecando con le delizie e stati del mondo. Co'l'amo del diletto gli piglia sotto colore di bene, però che in altro modo non gli potrebbe pigliare, però che non si lassarebbero pigliare se alcuno bene proprio o diletto non vi trovassero, imperò che l'anima di sua natura sempre appetisce bene.



Ma è vero che l'anima, aciecata dall'amore proprio non cognosce né discerne quale sia vero bene e che gli dia utilità all'anima e al corpo. E però el dimonio, come iniquo, vedendo ch'egli è aciecato dal proprio amore sensitivo, gli pone e' diversi e vari difetti e' quali sonno colorati con colore d'alcuna utilità e d'alcuno bene; e ad ogniuno dá secondo lo stato suo e secondo quegli vizi principali ne' quali el vede piú disposto a ricevere. Altro dá al secolare, altro dá al religioso; altro a' prelati, altro a' signori; e a ciascuno secondo e' diversi stati che essi hanno.

Questo t'ho detto perch' Io ora ti contio di costoro che s'annegano giú per lo fiume, che neuno rispetto hanno altro che a loro, cioè d'amare loro medesimi con offesa di me; de' quali Io t'ho contiato el fine loro. Ora ti voglio mostrare come essi s'ingannano, che volendo fuggire le pene caggiono nelle pene. Perché lo' pare che a seguitare me, cioè tenere per la via del ponte el Verbo del mio Figliuolo, sia grande fadiga, e però si ritragono a dietro, temendo la spina. Questo è perché sonno aciecati e non vegono né cognoscono la verità, sí come tu sai ch' Io ti mostrai nel principio della vita tua, pregandomi tu che Io facesse misericordia al mondo, traendoli della tenebre del peccato mortale.

Sai che Io allora ti mostrai me in figura d'uno arbore, del quale non vedevi né il principio né il fine, se non che vedevi che la radice era unita con la terra; e questa era la natura divina unita con la terra della vostra umanità. A' piei dell'arbore, se ben ti ricorda, era alcuna spina; dalla quale spina tutti coloro che amavano la propria sensualità si dilongavano e corrivano a uno monte di lolla, nel quale ti figurai tutti e' dilette del mondo. Quella lolla pareva grano e non era; e però, come vedevi, molte anime dentro vi si perivano di fame, e molte, cognoscendo l'inganno del mondo, tornavano all'arbore e passavano la spina, cioè la deliberazione della volontà.

La quale deliberazione, innanzi che ella sia fatta, è una spina la quale gli pare trovare in seguitare la via della verità. Sempre combatte dall'uno lato la coscienza, dall'altro lato la

sensualità; ma subito che, con odio e dispiacimento di sé, virilmente delibera dicendo:—Io voglio seguitare Cristo crocifisso,—rompe subito la spina e truova dolcezza inestimabile, sí come Io allora ti mostrai, chi piú e chi meno, secondo la disposizione e sollicitudine loro.

Sai che allora Io ti dissi:—Io so' lo Iddio vostro immobile, che non mi muovo; Io non mi ritraggo da veruna creatura che a me voglia venire; mostrato l'ho la verità, facendomi visibile a loro, essendo Io invisibile; mostrato l'ho che cosa è amare alcuna cosa senza me.—Ma essi, come aciecati dalla nuvola del disordinato amore, non conoscono né me né loro. Vedi come sonno ingannati: che prima vogliono morire di fame che passare un poca di spina.

Non possono fuggire che non sostengano pena, però che in questa vita neuno ci passa senza croce, se non coloro che tengono per la via di sopra: non che essi passino senza pena, ma la pena a loro è refrigerio. E perché per lo peccato, sí come di sopra ti dissi, el mondo germinò spine e triboli, e corse questo fiume, mare tempestoso, però vi diei el ponte, acciò che voi non annegaste.

Hotti mostrato come costoro s'ingannano con uno disordinato timore, e come Io so' lo Iddio vostro che non mi muovo, e che Io non so' accettatore delle persone ma del santo desiderio. E questo t'ho mostrato nella figura dell'arbore la quale Io t'ho detta.

## CAPITOLO XLV

Come, avendo el mondo per lo peccato germinato spine e triboli, chi sono quelli ad cui queste spine non fanno male, bene che neuno passi questa vita senza pena.

—Ora ti voglio mostrare a cui le spine e triboli, che germinò la terra per lo peccato, fanno male e a cui no. E perché infine a ora t'ho mostrata la loro dannazione insieme

con la mia bontá, e hotti detto come essi sonno ingannati dalla propria sensualitá, ora ti voglio dire come solo costoro son quegli che sonno offesi dalle spine.

Veruno che nasca in questa vita passa senza fadiga o corporale o mentale. Corporale le portano e' servi miei, ma la mente loro è libera; cioè che non sente fadiga della fadiga, perché ha acordata la sua volontá con la mia, la quale volontá è quella cosa che dá pena all'uomo. Pena di mente e di corpo portano costoro e' quali Io t'ho contati che in questa vita gustano l'arra dell'inferno; sí come i servi miei gustano l'arra di vita eterna.

Sai tu quale è il piú singulare bene che hanno e' beati? È d'avere la volontá loro piena di quel che desiderano. Desiderano me, e desiderando me essi m'hanno e mi gustano senza alcuna rebellione, però che hanno lassata la gravezza del corpo, el quale era una legge che impugnava contra lo spirito. El corpo l'era uno mezzo che non lassava perfettamente cognoscere la veritá; né potevano vedermi a faccia a faccia, perché'l corpo non lassava.

Ma, poi che l'anima ha lassato el peso del corpo, la volontá sua è piena, perché desiderando di vedere me ella mi vede: nella quale visione sta la vostra beatitudine. Vedendo cognosce, e cognoscendo ama, e amando gusta me sommo e eterno Bene; gustando sazia e empie la volontá sua, cioè il desiderio che egli ha di vedere e cognoscere me; desiderando ha, e avendo desidera, e, come Io ti dissi, di longa è la pena dal desiderio; e'l fastidio dalla sazieta.

Sí che vedi ch'e' servi miei ricevono beatitudine principalmente in vedere e conoscere me. La quale visione e cognoscimento lo'riempie la volontá d'avere ciò che essa volontá desidera, e cosí è saziata. E però ti dissi che, singolarmente, gustare vita eterna era d'avere quello che la volontá desidera. Ma sappi che ella si sazia nel vedere e cognoscere me, come detto t'ho.

In questa vita gustano l'arra di vita eterna, gustando questo medesimo del quale Io t'ho detto che essi sonno saziati. Come hanno questa arra in questa vita? Dicotelo: in vedere la mia

bontá in sé e in cognoscere la mia veritá; el quale cognoscimento ha l'intelletto illuminato in me, el quale è l'occhio dell'anima. Questo occhio ha la pupilla della santissima fede, el quale lume della fede fa discérnare e cognoscere e seguitare la via e dottrina della mia Veritá, Verbo incarnato. Senza questa pupilla della fede non vedrebbe, se non come l'uomo che ha la forma dell'occhio, ma el panno ha ricoperta la pupilla che fa vedere all'occhio. Cosí l'occhio dell'intelletto la pupilla che sua è la fede; la quale, essendovi posto dinanzi el panno della infidelitá, tratto dall'amore proprio di sé, non vede; ha la forma dell'occhio ma non el lume, perché esso se l'ha tolto.

Sí che vedi che nel vedere cognoscono, e cognoscendo amano, e amando anniegano e perdono la volontà loro propria. Perduta la loro, si vestono della mia che non voglio altro che la vostra santificazione. E subito si danno a vòllere il capo adietro dalla via di sotto, e cominciano a salire per lo ponte, e passano sopra le spine. E perché sonno calzati e' piei dell'affetto loro con la mia volontà, non lo' fa male. E però ti dissi che sostenevano corporalmente e non mentalmente, perché la volontà sensitiva è morta, la quale dá pena e affligge la mente della creatura. Tolta la volontà, è tolta la pena, e ogni cosa portano con reverenzia, reputandosi grazia d'essere tribolati per me, e non desiderano se non quel ch' Io voglio.

Se Io lo' do pena da parte delle dimonia, permettendo lo' le molte tentazioni per provarli nella virtù, sí come Io ti dissi di sopra, essi resistono con la volontà, la quale hanno fortificata in me, umiliandosi e reputandosi indegni della pace e quiete della mente e reputandosi degni della pena. E cosí passano con allegrezza e cognoscimento di loro senza pena affliggitiva.

Se ella è tribolazione dagli uomini, o infermitá, o povertá, o mutamento di stato nel mondo, o privazione di figliuoli o dell'altre creature le quali molto amasse (le quali tutte sonno spine che germinò la terra doppo el peccato), tutte le porta col lume della ragione e della fede santa, riguardando me che so' somma bontá e non posso volere altro che bene; e per bene le concedo: per amore e non per odio.



E cognosciuto che hanno l'amore in me, ed essi rguardano loro, cognoscendo e' loro difetti. E vegono col lume della fede che'l bene debba essere remunerato e la colpa punita. Ogni piccola colpa vegono che meritarebbe pena infinita, perché è fatta contra me che so' infinito Bene; e recansi a grazia che Io in questa vita gli voglia punire e in questo tempo finito. E cosí insiememente scontiano el peccato con la contrizione del cuore, e con la perfetta pazienza meritano, e le fadighe loro sonno remunerate di bene infinito.

Poi conoscono che ogni fadiga di questa vita è piccola per la piccolezza del tempo. El tempo è quanto una punta d'aco e non piú; ché passato el tempo è passata la fadiga. Adunque vedi che è piccola. Essi portano con pazienza e passano le spine attuali e non lo' tocca el cuore, perché'l cuore loro è tratto di loro per amore sensitivo e posto e unito in me per affetto d'amore.

Bene è dunque la veritá che costoro gustano vita eterna, ricevendo l'arra in questa vita. E stando nell'acqua non s'immollano, passando sopra le spine non si pongono (come detto t'ho), perché hanno cognosciuto me, sommo Bene, e cercatolo colá dove egli si truova, cioè nel Verbo dell'unigenito mio Figliuolo.

## CAPITOLO XLVI

De' mali che procedono dalla cecitá dell'occhio dell'intelletto. E come li beni che non sono fatti in stato di grazia non vagliono ad vita eterna.

— Questo t'ho detto acciò che tu cognosca meglio e in che modo costoro gustano l'arra dell'inferno, de' quali Io ti dissi lo inganno loro. Ora ti dirò unde procede lo inganno e come ricevono l'arra dell'inferno. Questo è perché hanno aciecatto l'occhio dell'intelletto con la infedelitá tratta dall'amore proprio. Come ogni veritá s'acquista col lume della fede, cosí la bugia

e lo inganno s'acquista con la infidelità. Della infidelità, dico, di coloro che hanno ricevuto el santo battesimo, nel quale battesimo fu messa la pupilla della fede nell'occhio dell'intelletto. Venuto el tempo della discrezione, se essi s'esercitano in virtù, costoro hanno conservato el lume della fede e parturiscono le virtù vive, facendo frutto al prossimo loro. Come la donna che fa el figliuolo vivo, e vivo el dá allo sposo suo; cosí costoro danno le virtù vive a me, che so' sposo dell'anima.

El contrario fanno questi miserabili che, venuto il tempo della discrezione, dove essi debbono esercitare el lume della fede e parturire con vita di grazia le virtù, ed essi le parturiscono morte. Morte sonno perché tutte l'operazioni loro sonno morte, essendo fatte in peccato mortale, privati del lume della fede. Hanno bene la forma del santo battesimo ma none il lume, però che ne sonno privati per la nuvola della colpa commessa per amore proprio, la quale ha ricoperta la pupilla unde vedevano.

A costoro è detto, e quali hanno fede senza opera, che è morta la fede loro. Unde, come il morto non vede, cosí l'occhio, ricuperta la pupilla, come detto t'ho, non vede, né cognosce se medesimo non essere né i difetti suoi che egli ha commessi. Né cognosce la bontà mia in sé, donde ha avuto l'essere e ogni grazia che è posta sopra l'essere.

Non cognoscendo me né sé, non odia in sé la propria sensualità; anco l'ama, cercando di soddisfare all'appetito suo: e cosí parturisce i figliuoli morti di molti peccati mortali. Né me non ama; non amando me, non ama quel ch'Io amo, cioè il prossimo suo, sé si diletta d'adoperare quel che mi piace: ciò sonno le vere e reali virtù, le quali mi piacciono di vedere in voi, non per mia utilità, però che a me non potete fare utilità, però che Io so' colui che so', e veruna cosa è fatta senza me, se non el peccato, che non è cavelle, perché priva l'anima di me che so' ogni bene, privandola della grazia. Sí che per vostra utilità mi piacciono perché Io abbi di che remunerarvi in me, vita durabile.

Sí che vedi che la fede di costoro è morta, perché è senza opera; e quelle operazioni, le quali fanno, non vagliono a vita

eterna, perché non hanno vita di grazia. Nondimeno il bene adoperare o con grazia o senza la grazia non si debba però lassare, però che ogni bene è remunerato come ogni colpa punita. El bene che si fa in grazia, senza peccato mortale, vale a vita eterna; ma quello che si fa con la colpa del peccato mortale non vale a vita eterna: nondimeno è remunerato in diversi modi, sí come di sopra ti dissi.

Unde alcuna volta Io lo' presto el tempo. O Io li metto nel cuore de' servi miei per continua orazione, per le quali orazioni escono della colpa e delle miserie loro. Alcuna volta, non ricevendo el tempo né l'orazione per disposizione di grazia, a questi cotali l'è remunerato in cose temporali, facendo di loro come dell'animale che s'ingrassa per menarlo al macello. Così questi cotali che sempre hanno ricalcitrato in ogni modo alla mia bontà, pure fanno alcuno bene; none in stato di grazia, come detto t'ho, ma in peccato. Essi non hanno voluto ricevere in questa loro operazione il tempo né l'orazioni né gli altri diversi modi co' quali Io gli ho chiamati; unde, essendo riprovati da me per li loro difetti, e la mia bontà vuole pure remunerare quella operazione, cioè quel poco del servizio che hanno fatto, unde li remunerero nelle cose temporali e ine s'ingrassano; e non correggendosi, giungono al supplicio eternale.

Sí che vedi che sonno ingannati. Chi gli ha ingannati? essi medesimi, perché s'hanno tolto el lume della fede viva, e vanno come aciecati palpando e attaccandosi a quel che toccano. E perché non veggono se non con l'occhio cieco, posto l'affetto loro nelle cose transitorie, però sonno ingannati e fanno come stolti che raguardano solamente l'oro e non el veleno. Unde sappi che le cose del mondo e tutti e' dilette e piaceri suoi se sonno presi e acquistati e posseduti senza me o con proprio e disordinato amore, essi portano drittamente la figura degli scarpioni, e' quali al principio tuo, doppo la figura dell'arbore Io ti mostrai, dicendoti che portavano l'oro dinanzi e'l veleno portavano dietro; e non era il veleno senza l'oro né l'oro senza el veleno, ma el primo aspetto era l'oro. E neuno si difendeva dal veleno, se non coloro che erano illuminati del lume della fede.

## CAPITOLO XLVII

Come non si possono osservare i comandamenti che non si osservino i consigli. E come in ogni stato che la persona vuole essere, avendo santa e buona volontà, è piacevole a Dio.

— Costoro ti dissi che col coltello di due tagli (cioè con l'odio del vizio e amore delle virtù) per amore tagliavano el veleno della propria sensualità, e col lume della ragione tenevano e possedevano. E acquistavano l'oro in queste cose mondane, chi le voleva tenere; ma chi voleva usare la grande perfezione le spregiava attualmente e mentalmente. Questi ti dissi che osservano el consiglio attualmente, il quale lo' fu dato è lassato dalla mia Verità. Costoro che possedevano sonno quelli che osservano e' comandamenti e i consigli mentalmente ma non attualmente. Ma però ch'e' consigli sonno legati co' comandamenti, neuno può osservare i comandamenti che non osservi e' consigli: non attualmente ma mentalmente. Cioè che, possedendo le ricchezze del mondo, egli le possegga con umiltà e non con superbia, possedendole come cosa prestata e non come cosa sua, come elle sonno date a voi per uso dalla mia bontà. Unde tanto l'avete quanto Io ve le do, e tanto le tenete quanto Io ve le lasso, e tanto ve le lasso e do quanto Io vego che faccino per la salute vostra. Per questo modo le dovete usare.

Usandole l'uomo così, osserva el comandamento, amando me sopra ogni cosa e'l prossimo come se medesimo. Vive col cuore spogliato e gittale da sé per desiderio, cioè che non l'ama né tiene senza la mia volontà, poniamo che attualmente le possegga. Osserva el consiglio per desiderio, come detto t'ho, tagliandone il veleno del disordinato amore.

Questi cotali stanno nella carità comune. Ma coloro, che osservano e' comandamenti e i consigli mentalmente e attualmente, sonno nella carità perfetta. Con vera semplicità osservano el consiglio che disse la mia Verità, Verbo incarnato, a quel



giovano quando dimandò dicendo: « Che potrei io fare, Maestro, per avere vita eterna? » Egli disse: « Osserva e' comandamenti della Legge ». Ed egli rispondendo disse: « Io gli osservo ». Ed Egli disse: « Bene, se tu vuogli essere perfetto, va' e vende ciò che tu hai e dálo a' poveri ». El giovane allora si contristò, perché le ricchezze che egli aveva le teneva ancora con troppo amore, e però si contristò. Ma questi perfetti l'osservano abbandonando el mondo con tutte le delizie sue, macerando el corpo con la penitenza e vigilia, umile e continua orazione.

Questi altri che stanno nella carità comune, non levandosi attualmente, non ne perdono però vita eterna, perché non ne sonno tenuti; ma debbonle possedere, se eglino vogliono le cose del mondo, per lo modo che detto t'ho. Tenendole, non offendono, perché ogni cosa è buona e perfetta e creata da me, che so' somma bontà, e fatte perché servano alle mie creature che hanno in loro ragione, e non perché le creature si facciano servi e schiavi delle delizie del mondo; anco perché le tengano (se lo' piace di tenere, non volendo andare alla grande perfezione) non come signori ma come servi. E'l desiderio loro debbono dare a me, e ogni altra cosa amare e tenere non come cosa loro ma come cosa prestata, come detto t'ho.

Io non so' accettatore delle creature né degli stati, ma de' santi desiderii. In ogni stato che la persona vuole stare, abbi buona e santa volontà, ed è piacevole a me. Chi le terrà a questo modo? coloro che n' hanno mozzato el veleno con l'odio della propria sensualità e con amore della virtù. Avendo mozzo el veleno della disordinata volontà e ordinatala con l'amore e santo timore di me, egli può tenere ed eleggere ogni stato che egli vuole: e in ognuno sarà atto ad avere vita eterna.

Poniamo che maggiore perfezione, e più piacevole a me, sia di levarsi mentalmente e attualmente da ogni cosa del mondo, chi non si sentè di giognere ad questa perfezione, ché la fragilità sua non el patisse, può stare in questo stato comune, ogniuno secondo lo stato suo. E questo ha ordinato la mia bontà acciò che veruno abbi scusa di peccato in qualunque stato si sia.

E veramente non hanno scusa, però che Io so' consceso alle passioni e debilezze loro per siffatto modo che, volendo stare nel mondo, possono e possedere le ricchezze e tenere stato di signoria e stare allo stato del matrimonio e notricare ed affadigarsi per li figliuoli. E qualunque stato si vuole essere, possono tenere, purché in verità essi taglino el veleno della propria sensualità, la quale dá morte eternale.

E drittamente ella è uno veleno che, come el veleno da pena nel corpo, e nell'ultimo ne muore se già egli non s'argomenta di bomitarlo e di pigliare alcuna medicina, cosí questo scarpione del diletto del mondo: non le cose temporali in loro, che già t'ho detto che elle sonno buone e fatte da me che so', somma bontá, e però le può usare come gli piace con santo amore e vero timore; ma dico del veleno della perversa volontà dell'uomo. Dico che ella avelena l'anima e dálle la morte se esso non el vomita per la confessione santa, traendone il cuore e l'affetto. La quale è una medicina che'l guarisce di questo veleno, poniamo che paia amara alla propria sensualità.

Vedi dunque quanto sonno ingannati! ché possono possedere e avere me, e possono fuggire la tristizia e avere letizia e consolazione, ed essi vogliono pure male, sotto colore di bene, e dännosi a pigliare loro con disordinato amore. Ma perché essi sonno aciecati con molta infedeltá, non cognoscono el veleno; veggonsi avelenati e non pigliano el rimedio. Costoro portano la croce del dimonio, gustando l'arra dell'inferno.

## CAPITOLO XLVIII

Come li mondani con ciò che posseggono non si possono saziare;  
e della pena che dá loro la perversa volontà pur in questa vita.

—Io sí ti dissi di sopra che solo la volontà dava pena all'uomo. E perché i servi miei sonno privati della loro e vestiti della mia, non sentono pena affliggitiva, ma sonno saziati sentendo me per grazia nell'anime loro. Non avendo me, non

possono essere saziati, se essi possedessero tutto quanto el mondo; perché le cose create sonno minori che l'uomo, però che elle sonno fatte per l'uomo e non l'uomo per loro: e però non può essere saziato da loro. Solo Io el posso saziare. E però questi miserabili, posti in tanta ciechità, sempre s'affannano e mai non si saziano, e desiderano quel che non possono avere, perché non l'adimandano a me che li posso saziare.

Vuogli ti dica come essi stanno in pene? Tu sai che l'amore sempre dá pena, perdendo quella cosa con cui essi si son conformati. Costoro hanno fatta conformità per amore nella terra in diversi modi, e però terra sonno diventati. Chi fa conformità con la ricchezza, chi nello stato, chi ne' figliuoli, chi perde me per servire alle creature, chi fa del corpo suo uno animale bruto con molta immondizia. E così per diversi stati appetiscono e pasconsi di terra. Vorrebbero che fussero stabili, ed essi non sonno; anco passano come il vento, però che o essi vengono meno a loro col mezzo della morte, ovvero che di quello che essi amano ne sono privati per mia dispensazione. Essendone privati, sostengono pena intollerabile; e tanto la perdono con dolore quanto l'hanno posseduta con disordinato amore. Avesserole tenute come cosa prestata e non come cosa loro, lassavanle senza pena. Hanno pena perché non hanno quel che desiderano, però che, come Io ti dissi, el mondo non gli può saziare. Non essendo saziati, hanno pena.

Quante sonno le pene dello stimolo della coscienza! quante sonno le pene di colui che appetisce vendetta! Continuamente si rode e prima ha morto sé, cioè l'anima sua, che egli uccida el nemico suo; el primo morto è egli, uccidendo sé col coltello dell'odio. Quanta pena sostiene l'avar, che per avarizia strema la sua necessità! quanto tormento ha lo invidioso, che sempre nel suo cuore si rode, e non gli lassa pigliare diletto del bene del prossimo suo! Di tutte quante le cose, che esso ama sensitivamente, ne trae pena con molti disordinati timori; hanno presa la croce del dimonio, gustando l'arra dell'inferno in questa vita, ne vivono infermi con molti diversi modi se essi non si correggono, e ricevonne poi morte eternale.

Or costoro sonno queglii che sonno offesi dalle spine delle molte tribolazioni, crociandosi loro medesimi con la propria disordinata volontà. Costoro hanno croce di cuore e di corpo; cioè che con pena e tormento passa l'anima, e'l corpo senza alcuno merito, perché non portano le fadighe con pazienza, anco con impazienza, perché hanno posseduto e acquistato l'oro e le delizie del mondo con disordinato amore; privati della vita della grazia e dell'affetto della carità. Fatti sonno arbori di morte, e però tutte le loro operazioni sonno morte, e con pena vanno per lo fiume annegandosi, e giongono all'acqua morta, passando con odio per la porta del dimonio, e ricevono l'eterna dannazione.

Ora hai veduto come essi s'ingannano e con quanta pena essi vanno all'inferno, facendosi martiri del dimonio; e quale è quella cosa che gli acieca, cioè la nuvola dell'amore proprio, posta sopra la pupilla del lume della fede. E veduto hai come le tribolazioni del mondo, da qualunque lato elle vengono, offendono e'servi miei corporalmente, cioè che sonno perseguitati dal mondo, ma non mentalmente, perché sonno conformati con la mia volontà: però sonno contenti di sostenere pena per me.

Ma e'servi del mondo sonno percossi dentro e di fuore: e singularmente dentro, dal timore che essi hanno di non pèrdare quello che posseggono, e dall'amore, desiderando quel che non possono avere. Tutte l'altre fadighe, che seguitano doppo queste due che sonno le principali, la lingua tua non sarebbe sufficiente a narrarle. Vedi dunque che in questa vita medesima hanno migliore partito e' giusti ch' e' peccatori.

Ora hai veduto a pieno el loro andare e il termine loro.



## CAPITOLO XLIX

Come el timore servile non è sufficiente a dare vita eterna; e come esercitando questo timore si viene ad amore delle virtù.

— Ora ti dico che alquanti sonno che, sentendosi speronare dalle tribulazioni del mondo (le quali Io do acciò che l'anima cognosca che 'l suo fine non è questa vita e che queste cose sonno imperfette e transitorie, e desideri me che so' suo fine, e così le debba pigliare), questi cominciano a levarsi la nuvila con la propria pena che essi sentono, e con quella che veggono che lo' debba seguitare doppo la colpa. Con questo timore servile cominciano a escire del fiume, bomicando el veleno el quale l'era stato gittato dallo scarpione in figura d'oro, e preso l'avevano senza modo e non con modo, e però ricevertero el veleno da lui. Cognoscendolo, el cominciano a levare e dirizzarsi verso la riva per attaccarsi al ponte.

Ma non è sufficiente d'andare solo col timore servile; però che spazzare la casa del peccato mortale, senza empirla di virtù fondate in amore e non pure in timore, non è sufficiente a dare vita eterna, se esso non pone amenduni e' piei nel primo scalone del ponte, cioè l'affetto e il desiderio, e' quali sonno e' piei che portano l'anima nell'affetto della mia verità, della quale Io v' ho fatto ponte.

Questo è il primo scalone del quale Io ti dissi che vi conveniva salire, dicendoti come Egli aveva fatta scala del corpo suo. Bene è vero che questo è quasi uno levare generale che comunemente fanno e' servi del mondo, levandosi prima per timore della pena. E perché le tribolazioni del mondo alcuna volta lo' fa venire a tedio loro medesimi, però lo' comincia a dispiacere. Se essi esercitano questo timore col lume della fede, passeranno all'amore delle virtù.

Ma alquanti sonno che vanno con tanta tepidezza che spesse volte vi ritornano dentro, però che poi che sonno gionti alla

riva, giognendo e' venti contrari, sonno percossi dall'onde del mare tempestoso di questa tenebrosa vita. Se giogne il vento della prosperità, non essendo salito, per sua negligenza, el primo scalone (cioè con l'affetto suo e con l'amore della virtù), egli vòlle il capo indietro alle delizie con disordinato diletto. E se viene il vento d'avversità, si vòlle per impazienza, perché non ha odiata la colpa sua per l'offesa che ha fatta a me, ma per timore della propria pena la quale se ne vede seguitare, col quale timore s'era levato dal vomito: perché ogni cosa di virtù vuole perseveranzia; e non perseverando, non viene in effetto del suo desiderio, cioè di giognere al fine per lo quale egli cominciò, al quale, non perseverando, non giogne mai. E però è bisogno la perseveranzia a volere compire il suo desiderio.

Hotti detto che costoro si vòllono secondo e' diversi movimenti che loro vengono: o in loro medesimi, impugnando la loro propria sensualità contra lo spirito; o dalle creature, vollendosi a loro o con disordinato amore fuore di me, o per impazienza per ingiuria che ricevono da loro; o dalle dimonia, con molte e diverse battaglie. Alcuna volta con lo spregiare per farlo venire a confusione, dicendo: — Questo bene che tu hai cominciato non ti vale per li peccati e difetti tuoi. — E questo fa per farlo tornare indietro e farli lassare quello poco dell'esercizio che egli ha preso. Alcuna volta col diletto, cioè con la speranza che egli piglia della misericordia mia, dicendo: — A che ti vuogli affadigare? Gòdeti questa vita, e nella estremità della vita, cognoscendo te, riceverai misericordia. — E per questo modo el dimonio lo' fa perdere il timore col quale avevano cominciato.

Per tutte queste e molte altre cose vòllono el capo indietro e non sonno constanti né perseveranti. E tutto l'adiviene perché la radice dell'amore proprio non è punto divelta in loro, e però non sonno perseveranti; ma ricevono con grande presunzione la misericordia con la speranza, la quale pigliano ma non come la debbono pigliare, ma ignorantemente; e come presuntuosi sperano nella misericordia mia, la quale continuamente è offesa da loro.

Non ho data né do la misericordia perché essi offendano con essa, ma perché con essa si difendano dalla malizia del dimonio e disordinata confusione della mente. Ma essi fanno tutto el contrario, ché col braccio della misericordia offendono; e questo l'adiviene perché non hanno esercitata la prima mutazione che essi fecero levandosi, con timore della pena e impugnati dalla spina delle molte tribulazioni, dalla miseria del peccato mortale. Unde, non mutandosi, non giogliono all'amore delle virtù; e però non hanno perseverato. L'anima non può fare che non si muti; unde, se ella non va innanzi, si torna indietro. Sì che questi cotali, non andando innanzi con la virtù (levandosi dalla imperfezione del timore e giognendo all'amore), bisogno è che tornino adietro.

## CAPITOLO L

Come questa anima venne in grande amaritudine  
per la cecità di quelli che s'annegavano giù per lo fiume.

Alora quella anima ansietata di desiderio, considerando la sua e l'altrui imperfezione, adolorata d'udire e vedere tanta ciechità delle creature, e avendo veduto che tanta era la bontà di Dio che neuna cosa aveva posta in questa vita che fusse impedimento, in qualunque stato si fusse, alla sua salute, ma tutte ad esercitamento e a provazione della virtù, e nondimeno, con tutto questo, per lo proprio amore e disordinato affetto, n'andavano giù per lo fiume non correggendosi, vedevali giognere all'eterna dannazione.

E molti di quelli che v'erano, che cominciavano, tornavano a dietro per la cagione che udita aveva dalla dolce bontà di Dio, che aveva degnato di manifestare se medesimo a lei. E per questo stava in amaritudine. E fermando essa l'occhio dell'intelletto nel Padre eterno, diceva: — O amore inestimabile, grande è l'inganno delle tue creature! Vorrei che, quando piacesse alla tua bontà, tu più distintamente mi spianassi e'tre scalon

figurati nel corpo dell'unigenito tuo Figliuolo; e che modo essi debbono tenere per escire al tutto del pelago e tenere la via della Verità tua, e chi sonno coloro che salgono la scala.—

## CAPITOLO LI

Come i tre scaloni figurati nel ponte già detto, cioè nel Figliuolo di Dio, significano le tre potenzie dell'anima.

Alora, riguardando la divina bontá con l'occhio della sua misericordia el desiderio e la fame di quella anima, diceva:— Dilettissima figliuola mia, Io non so' spregiatore del desiderio, anco so' adempitore de' santi desidèri. E però Io ti voglio dichiarare e mostrare di quel che tu mi dimandi.

Tu mi dimandi ch' Io ti spiani la figura de' tre scaloni e che Io ti dica che modo hanno a tenere a potere escire del fiume e salire il ponte. E poniamo che di sopra, contandoti lo' nganno e ciechità dell'uomo e come in questa vita gustano l'arra dell'inferno, sí come martiri del dimonio, e ricevono l'eterna dannazione (de' quali Io ti contiai el frutto loro che essi ricevono delle loro male operazioni); e narrandoti queste cose, ti mostrai e' modi che dovevano tenere: nondimeno ora piú a pieno tel dichiararò, satisfacendo al tuo desiderio.

Tu sai che ogni male è fondato nell'amore proprio di sé, el quale amore è una nuvola che tosse el lume della ragione; la quale ragione tiene in sé el lume della fede, e non si perde l'uno che non si perda l'altro.

L'anima creai Io alla imagine e similitudine mia, dandole la memoria, lo' ntelletto e la volontà. L'intelletto è la piú nobile parte dell'anima: esso intelletto è mosso dall'affetto, e l'intelletto notrica l'affetto. E la mano dell'amore, cioè l'affetto, empie la memoria del ricordamento di me e de' benefizi che ha ricevuti. El quale ricordamento el fa sollicito e non negligente; fallo grato e none sconoscente. Sí che l'una potenza porge all'altra, e cosí si notrica l'anima nella vita della grazia.



L'anima non può vivere senza amore, ma sempre vuole amare alcuna cosa, perché ella è fatta d'amore, però che per amore la creai. E però ti dissi che l'affetto moveva lo 'ntelletto, quasi dicendo: — Io voglio amare, però che 'l cibo di che io mi nutrico si è l'amore. — Allora lo 'ntelletto, sentendosi svegliare dall'affetto, si leva, quasi dica: — Se tu vuoi amare, io ti darò bene quello che tu possa amare. — E subito si leva, speculando la dignità dell'anima, e la indegnità nella quale è venuta per la colpa sua. Nella dignità dell'essere gusta la inestimabile mia bontà e carità increata con la quale Io la creai, e in vedere la sua miseria truova e gusta la misericordia mia, che per misericordia l'ho prestato el tempo e tratta della tenebre.

Allora l'affetto si nutrica in amore, aprendo la bocca del santo desiderio, con la quale mangia odio e dispiacimento della propria sensualità, unta di vera umiltà, con perfetta pazienza, la quale trasse dell'odio santo. Concepute le virtù elle si partoriscono perfettamente e imperfettamente, secondo che l'anima esercita la perfezione in sé, sì come di sotto ti dirò.

Così per lo contrario, se l'affetto sensitivo si muove a volere amare cose sensitive, l'occhio dell'intelletto a quello si muove, e ponsi per obietto solo cose transitorie, con amore proprio, con dispiacimento della virtù e amore del vizio; unde trae superbia e impazienza. La memoria non s'empie d'altro che di quello che le porge l'affetto. Questo amore ha abbaccinato l'occhio, che non discerne né vede se non cotali chiarori. Questo è il chiarore suo: che lo 'ntelletto ogni cosa vede e l'affetto ama con alcuna chiarezza di bene e di diletto; e se questo chiarore non avesse, non offenderebbe, perché l'uomo di sua natura non può desiderare altro che bene. Sì che il vizio è colorato col colore del proprio bene, e però offende l'anima. Ma perché l'occhio non discerne per la ciechità sua, non conosce la verità; e però erra cercando el bene e i diletti colà dove non sonno.

Già t'ho detto ch'e' diletti del mondo senza me sonno tutti spine piene di veleno; sì che è ingannato l'intelletto nel suo vedere e la volontà nell'amare (amando quel che non die) e

la memoria nel ritenere. Lo 'ntelletto fa come il ladro che imbola l'altrui; e così la memoria ritiene il ricordamento continuo di quelle cose che sonno fuore di me: e per questo modo l'anima si priva della grazia.

Tanta è l'unità di queste tre potenzie dell'anima, che Io non posso essere offeso dall'una che tutte non m'offendano. Perché l'una porge all'altra, sí com' Io t' ho detto, el bene e'l male, secondo che piace al libero arbitrio. Questo libero arbitrio è legato con l'affetto, e però el muove secondo che gli piace, o con lume di ragione o senza ragione. Voi avete la ragione legata in me, colá dove el libero arbitrio con disordinato amore non vi tagli; e avete la legge perversa, che sempre impugna contra lo spirito. Avete dunque due parti in voi, cioè la sensualità e la ragione. La sensualità è serva, e però è posta perché ella serva all'anima, cioè che con lo strumento del corpo proviate ed esercitate le virtù.

L'anima è libera (liberata dalla colpa nel sangue del mio Figliuolo), e non può essere signoreggiata se ella non vuole consentire con la volontà, la quale è legata col libero arbitrio; e esso libero arbitrio si fa una cosa con la volontà, acordandosi con lei. Egli è legato in mezzo fra la sensualità e la ragione; e a qualunque egli si vuole vòllere, si può. È vero che, quando l'anima si reca a congregare con la mano del libero arbitrio le potenzie sue nel nome mio, sí come detto t' ho, allora sonno congregate tutte l'operazioni che fa la creatura, temporali e spirituali. E il libero arbitrio allora si scioglie dalla propria sensualità e legassi con la ragione. Io allora, per grazia, mi riposo nel mezzo di loro. E questo è quello che disse la mia Verità, Verbo incarnato, dicendo: «Quando saranno due o tre o più congregati nel nome mio. Io sarò nel mezzo di loro». E così è la verità. E già ti dissi che neuno poteva venire a me se non per lui, e però n'avevo fatto ponte con tre scaloni; e' quali tre scaloni figurano tre stati dell'anima, sí come di sotto ti narrò.

## CAPITOLO LII

Come, se le predette tre potenzie dell'anima non sono unite insieme, non si può avere perseveranza, senza la quale neuno giogne al termine suo.

— Hotti spianata la figura de' tre scaloni in generale per le tre potenzie dell'anima, le quali sonno tre scale, e non si può salire l'una senza l'altra, a volere passare per la dottrina e ponte della mia Verità. Né non può l'anima, se non ha unite queste tre potenzie insieme, avere perseveranza. Della quale perseveranza Io ti dissi di sopra, quando tu mi dimandasti del modo che dovessero tenere questi andatori a escire del fiume e che Io ti spianasse meglio e' tre scaloni; e Io ti dissi che senza la perseveranza neuno poteva giognere al termine suo.

Due termini sonno, e ogniuno richiede perseveranza: cioè il vizio e la virtù. Se tu vuoi giognere a vita, ti conviene perseverare nella virtù; e chi vuole giognere a morte eternale persevera nel vizio. Si che con perseveranza si viene a me che so' vita, e **al dimonio** a gustare l'acqua morta.

## CAPITOLO LIII

Esposizione sopra quella parola che disse Cristo:

« Chi ha sete venga ad me e beia ».

— Voi sète tutti invitati generalmente e particolarmente dalla mia Verità, quando gridava nel Tempio per ansietato desiderio dicendo: « Chi ha sete venga a me e beia, però che Io so' fonte d'acqua viva ». Non disse: « Vada al Padre e beia »; ma disse: « Venga a me ». Perché? però che in me, Padre, non può cadere pena; ma sí nel mio Figliuolo. E voi, mentre che sète peregrini e viandanti in questa vita mortale, non potete andare senza pena, perché per lo peccato la terra germinò spine, sí come detto è.

E perché disse: «Venga a me e beia»? Perché, seguitando la dottrina sua, o per la via de' comandamenti co' consigli mentali, o de' comandamenti co' consigli attuali (cioè d'andare o per la carità perfetta, o per la carità comune, sí come di sopra ti dissi), per qualunque modo che voi passiate per andare a lui, cioè seguitando la sua dottrina, voi trovate che bere, trovando e gustando el frutto del Sangue per l'unione della natura divina unita nella natura umana. E trovandovi in lui, vi trovate in me, che so' mare pacifico; perché so' una cosa con lui, e egli è una cosa con meco. Sí che voi sète invitati alla fonte dell'acqua viva della grazia.

Convienvi tenere per lui, che v'è fatto ponte, con perseveranza. Sí che neuna spina né vento contrario né prosperità né avversità né altra pena, che poteste sostenere, vi debba fare vòllere il capo a dietro; ma dovete perseverare infino che troviate me, che vi do acqua viva, che ve la do per mezzo di questo dolce e amoroso Verbo unigenito mio Figliuolo.

Ma perché disse: «Io so' fonte d'acqua viva»? Però che egli fu la fonte la quale conteneva me, che do acqua viva, unendosi la natura divina con la natura umana. Perché disse: «Venga a me e beia»? Però che non potete passare senza pena, e in me non cadde pena, ma sí in lui; e però che di lui Io vi feci ponte, neuno può venire a me se non per lui. E cosí disse egli: «Neuno può andare al Padre se non per me». Cosí disse veritá la mia Veritá.

Ora hai veduto che via elli vi conviene tenere e che modo: cioè con perseveranza. E altrimenti non bereste, però che ella è quella virtù che riceve gloria e corona di vittoria in me, Vita durabile.



## CAPITOLO LIV

Che modo debba tenere generalmente ogni creatura razionale per potere escire del pelago del mondo e andare per lo predetto santo ponte.

— Ora ti ritorno a' tre scaloni per li quali vi conviene andare a volere uscire del fiume e non annegare, e giognere all'acqua viva alla quale sète invitati, e a volere che Io sia in mezzo di voi. Però che allora, nell'andare vostro, Io so' nel mezzo, che per grazia mi riposo nell'anime vostre.

Convienvi dunque, a volere andare, avere sete; però che solo coloro che hanno sete sonno invitati, dicendo: « Chi ha sete venga a me, e beia ». Chi non ha sete non persevera nell'andare: però che o egli si ristá per fadiga, o egli si ristá per diletto, né non si cura di portare el vaso con che egli possa attègnare. Né non si cura d'avere la compagnia; e solo non può andare. E però vòlle il capo indietro quando vede giognere alcuna puntura di persecuzioni, perché se n'è fatto nemico. Teme, perché gli è solo; ma, se egli fusse acompagnato, non temerebbe. Se avesse saliti e' tre scaloni, sarebbe sicuro, perché non sarebbe solo.

Convienvi dunque avere sete e congregarvi insieme, sí come disse: o due o tre o piú. Perché disse « o due o tre »? perché non sono due senza tre, né tre senza due, né tre né due senza piú. Uno è schiuso che Io sia in mezzo di lui, perché non ha seco compagno sí che Io possa stare in mezzo, e non è cavelle; però che colui, che sta nell'amore proprio di sé, è solo perché è separato dalla grazia mia e dalla carità del prossimo suo. Ed essendo privato di me per la colpa sua, torna a non cavelle, perché solo Io so' Colui che so'. Sí che colui che è uno, cioè sta solo nell'amore proprio di sé, non è contiato dalla mia Verità né accetto a me.

Dice dunque: « Se saranno due o tre o piú congregati nel nome mio, Io sarò nel mezzo di loro ». Dissiti che due non

erano senza tre, né tre senza due; e così è. Tu sai che i comandamenti della Legge stanno solamente in due, e senza questi due neuno se ne osserva: cioè d'amare me sopra ogni cosa, e il prossimo come te medesima. Questo è il principio e mezzo e fine de' comandamenti della Legge.

Questi due non possono essere congregati nel nome mio senza tre, cioè senza la congregazione delle tre potenzie dell'anima, cioè la memoria, lo 'ntelletto e la volontà; sì che la memoria ritenga i benefizi miei, e la mia bontà in sé; e l'intelletto riguardi nell'amore ineffabile, il quale Io ho mostrato a voi col mezzo dell'unigenito mio Figliuolo, el quale ho posto per obietto all'occhio dell'intelletto vostro, acciò che in lui riguardi el fuoco della mia carità; e la volontà allora sia congregata in loro, amando e desiderando me, che so' suo fine.

Come queste tre virtù e potenzie dell'anima sonno congregate, Io so' nel mezzo di loro per grazia. E perché allora l'uomo si truova pieno della carità mia e del prossimo suo, subito si truova la compagnia delle molte e reali virtù. Allora l'appetito dell'anima si dispone ad avere sete. Sete, dico, della virtù, dell'onore di me e salute dell'anime; e ogni altra sete è spenta e morta in loro; e va sicuramente senza alcuno timore servile, salito lo scalone primo dell'affetto. Perché l'affetto, spogliatosi del proprio amore, saglie sopra di sé e sopra le cose transitorie, amandole e tenendole, se egli le vuole tenere, per me e non senza me, cioè con santo e vero timore, e amore della virtù.

Allora si truova salito el secondo scalone, cioè al lume dell'intelletto, el quale si specula nell'amore cordiale di me, in Cristo crocifisso in cui, come mezzo, Io ve l'ho mostrato. Allora truova la pace e la quiete, perché la memoria s'è impita e non è vòtia della mia carità. Tu sai che la cosa vòtia toccandola bussa, ma quando ella è piena non fa così. Così, quando è piena la memoria col lume dell'intelletto, e con l'affetto pieno d'amore, muovelo con tribulazioni o con delizie del mondo, egli non bussa con disordinata allegrezza; e non bussa per impazienza, perché egli è pieno di me che so' ogni bene.

Poi che è salito, egli si truova congregato; ché, possedendo la ragione e' tre scaloni delle tre potenzie dell'anima, come detto t'ho, l'ha congregate nel nome mio. Congregati e' due, cioè l'amore di me e del prossimo, e congregata la memoria a ritenere e lo'ntelletto a vedere e la volontà ad amare, l'anima si truova acompagnata di me che so' sua fortezza e sua securtà. Truova la compagnia delle virtù; e così va e sta sicura, perché so' nel mezzo di loro.

Alora si muove con ansietato desiderio, avendo sete di seguitare la via della Verità, per la quale via truova la fonte dell'acqua viva. Per la sete che egli ha dell'onore di me e salute di sé e del prossimo, ha desiderio della via, però che senza la via non si potrebe giognere. Alora va e porta el vaso del cuore vòtio d'ogni affetto e d'ogni amore disordinato del mondo. E subito che egli è vòtio, s'empie, perché neuna cosa può stare vòtia; unde, se ella non è piena di cosa materiale, ed ella s'empie d'aria. Così el cuore è uno vasello che non può stare vòtio; ma, subito che n'ha tratte le cose transitorie per disordinato amore, è pieno d'aria, cioè di celestiale e dolce amore divino, col quale giogne all'acqua della grazia: unde gionto che è, passa per la porta di Cristo crocifisso e gusta l'acqua viva, trovandosi in me che so' mare pacifico.

## CAPITOLO LV

Repetizione in somma d'alcune cose già dette.

— Ora t'ho mostrato che modo ha a tenere generalimente ogni creatura che ha in sé ragione, per potere escire del pelago del mondo e per non annegare e giognere all'eterna dannazione. Anco t'ho mostrato e' tre scaloni generali, ciò sonno le tre potenzie dell'anima, e che neuno ne può salire uno che non li salga tutti. E hotti detto sopra quella parola che disse la mia Verità: « Quando saranno due o tre o piú congregati nel nome mio », come questa è la congregazione di questi tre scaloni, cioè

delle tre potenzie dell'anima. Le quali tre potenzie acordate hanno seco e' due principali comandamenti della Legge: cioè la carità mia e del prossimo tuo, cioè d'amare me sopra ogni cosa, e'l prossimo come te medesima.

Alora, salita la scala, cioè congregate nel nome mio, come detto t'ho, subito ha sete dell'acqua viva. E allora si muove e passa su per lo ponte, seguitando la dottrina della mia Verità, che è esso ponte. Alora voi corrite doppo la voce sua che vi chiama, sí come di sopra ti dissi; che, gridando, nel tempio v'invitava, dicendo: «Chi ha sete venga a me e beia, che so' fonte d'acqua viva». Hotti spianato quel che egli voleva dire e come si debba intendere, acciò che tu meglio abbi cognosciuta l'abondanzia della mia carità, e la confusione di coloro che a diletto pare che corrano per la via del dimonio che gl'invita all'acqua morta.

Ora hai veduto e udito di quello che mi dimandavi, cioè del modo che si debba tenere per non annegare. E hotti detto che'l modo è questo: cioè di salire per lo ponte. Nel quale salire sonno congregati e uniti insieme, stando nella dilezione del prossimo, portando el cuore e l'affetto suo come vasello a me, che do bere a chi me l'adimanda, e tenendo per la via di Cristo crocifisso con perseveranzia infino alla morte.

Questo è quel modo che tutti dovete tenere in qualunque stato l'uomo si sia, però che neuno stato lo scusa che egli nol possa fare e che non il debba fare; anco el può fare e debbalo fare, ed ène obligata ogni creatura che ha in sé ragione. E neuno si può ritrare, dicendo: — Io ho lo stato, ho figliuoli, ho altri impacci del mondo; e per questo mi ritrago ch'io non séguito questa via. — O per malagevolezza che vi truovino, non il possono dire; però che già ti dissi che ogni stato era piacevole e accetto a me, purché fusse tenuto con buona e santa volontà. Perché ogni cosa è buona e perfetta e fatta da me, che so' somma bontà: non sonno create né date da me perché con esse pigliate la morte, ma perché n'abbiate vita.

Agevole cosa è, però che neuna cosa è di tanta agevolezza e di tanto diletto quanto è l'amore. E quello che Io vi richiego



non è altro che amore e dilezione di me e del prossimo. Questo si può fare in ogni tempo, in ogni luogo e in ogni stato che l'uomo è, amando e tenendo ogni cosa ad laude e gloria del nome mio.

Sai che Io ti dissi che per lo inganno loro, non andando eglino col lume ma vestendosi dell'amore proprio di loro, amando e possedendo le creature e le cose create fuore di me, passano costoro questa vita crociati, essendo fatti incomportabili a loro medesimi. E se essi non si levano per lo modo che detto è, giungono all'eterna dannazione.

Ora t'ho detto che modo debba tenere ogni uomo generalmente.

## CAPITOLO LVI

Come el timore servile, senza l'amore delle virtù, non è sufficiente a dare vita eterna. E come la legge del timore e quella dell'amore sono unite insieme.

— Perché di sopra ti dissi come debbono andare e vanno coloro che sonno nella carità comune, ciò sonno quegli che osservano i comandamenti e i consigli mentalmente; ora ti voglio dire di coloro che hanno cominciato a salire la scala e cominciano a volere andare per la via perfetta, cioè d'osservare i comandamenti e i consigli attualmente in tre stati, e quali ti mostrarrò, spianandoti ora in particolare i tre gradi e stati dell'anima e tre scaloni, e quali ti posi in generale per le tre potenzie dell'anima. De' quali l'uno è imperfetto, l'altro è più perfetto, l'altro è perfettissimo. L'uno m'è servo mercennaio, l'altro m'è servo fedele, l'altro m'è figliuolo, cioè che ama me senza alcuno rispetto.

Questi sonno tre stati che possono essere e sonno in molte creature, e sonno in una creatura medesima. In una creatura sonno e possono essere quando con perfetta sollicitudine corre per la via predetta esercitando il tempo suo, che dallo stato servile giogne al liberale, e dal liberale al filiale.

Leva te sopra di te e apre l'occhio dell'intelletto tuo, e mira questi peregrini viandanti come passano. Alcuni imperfettamente, e alcuni perfettamente per la via de' comandamenti, e alquanti perfettissimamente tenendo ed esercitando la via de' consigli. Vedrai unde viene la imperfezione e unde viene la perfezione, e quanto è l'inganno che l'anima riceve in se medesima perché la radice dell'amore proprio non è dibarbicata. In ogni stato che l'uomo è, gli è bisogno d'uccidere questo amore proprio in sé. —

## CAPITOLO LVII

Come questa devota anima, riguardando nel divino specchio, vedeva le creature andare in diversi modi.

Allora quella anima, ansietata d'affocato desiderio, specolandosi nello specchio dolce divino, vedeva le creature tenere in diversi modi e con diversi rispetti per giognere al fine loro. Molti vedeva che cominciavano a salire sentendosi impugnati dal timore servile, cioè temendo la propria pena. E molti, esercitando el primo chiamare, giognevano al secondo; ma pochi si vedevano giognere alla grandissima perfezione.

## CAPITOLO LVIII

Come el timore servile, senza l'amore delle virtù, non è sufficiente a dare vita eterna. E come la legge del timore e quella dell'amore sono unite insieme.

Allora la bontà di Dio, volendo soddisfare al desiderio dell'anima, diceva: — Vedi tu: costoro si sonno levati con timore servile dal bómico del peccato mortale; ma se essi non si levano con amore della virtù, non è sufficiente il timore servile a dar lo' vita durabile. Ma l'amore col santo timore è sufficiente, perché la legge è fondata in amore con timore santo.

La legge del timore era la legge vecchia che fu data da me a Moisè. La quale era fondata solamente in timore, perché commessa la colpa, pativano la pena.

La legge dell'amore è la legge nuova, data dal Verbo dell'unigenito mio Figliuolo; la quale è fondata in amore. E per la legge nuova non si ruppe però la vecchia: anco s'adempì. E così disse la mia Verità: «Io non venni a dissolvere la legge, ma adempirla». E unì la legge del timore con quella dell'amore. Fulle tolto per l'amore la imperfezione del timore della pena, e rimase la perfezione del timore santo, cioè temere solo di non offendere, non per danno proprio, ma per non offendere me che so' somma bontà.

Sì che la legge imperfetta fu fatta perfetta con la legge dell'amore. Poi che venne il carro del fuoco dell'unigenito mio Figliuolo, el quale recò el fuoco della mia carità nell'umanità vostra, con l'abondanza della misericordia, fu tolta via la pena delle colpe che si commettono: cioè di non punirle in questa vita di subito che offende, sì come anticamente era dato e ordinato nella legge di Moisè di dare la pena subito che la colpa era commessa. Ora non è così: non bisogna dunque timore servile. E non è però che la colpa non sia punita, ma è servata a punire (se la persona non la punisce con perfetta contrizione) nell'altra vita, separata l'anima dal corpo. Mentre che vive egli, gli è tempo di misericordia; ma, morto, gli sarà tempo di giustizia.

Debbasi dunque levare dal timore servile e giognere all'amore e santo timore di me. Altro rimedio non ci sarebbe che elli non ricadesse nel fiume, giognendoli l'onde delle tribolazioni e le spine delle consolazioni. Le quali sonno tutte spine che pongono l'anima che disordinatamente l'ama e possiede.

## CAPITOLO LIX

Come, esercitandosi nel timore servile, el quale è stato d'imperfezione (per lo quale s'intende el primo scalone del santo ponte), si viene al secondo, el quale è stato di perfezione.

—Perché Io ti dissi che neuno poteva andare per lo ponte né escire del fiume che non salisse i tre scaloni, e così è la verità: che salgono chi imperfettamente e chi perfettamente e chi con grande perfezione.

Costoro e' quali sonno mossi dal timore servile hanno salito e congregatisi insieme imperfettamente. Cioè che l'anima, avendo veduta la pena che séguita doppo la colpa, saglie e congrega insieme la memoria a trarne el ricordamento del vizio, lo intelletto a vedere la pena sua che per essa colpa aspetta d'avere; e però la volontà si muove ad odiarla.

E poniamo che questa sia la prima salita e la prima congregazione, conviensi esercitarla col lume dell'intelletto dentro nella pupilla della santissima fede, riguardando non solamente la pena ma el frutto delle virtù e l'amore che Io lo' porto; acciò che salgano con amore co' piei dell'affetto, spogliati del timore servile. E facendo così, diventeranno servi fedeli e non infedeli, servendomi per amore e non per timore. E se con odio s'ingegnaranno di dibarbicare la radice dell'amore proprio di loro, se sonno prudenti costanti e perseveranti, vi giungono.

Ma molti sonno che pigliano el loro cominciare e salire sí lentamente, e tanto per spizzicone rendono el debito loro a me, e con tanta negligenza e ignoranza, che subito vengono meno. Ogni piccolo vento gli fa andare a vela e voltare il capo a dietro, perché imperfettamente hanno salito e preso el primo scalone di Cristo crocifisso; e però non giungono al secondo del cuore.



## CAPITOLO LX

Della imperfezione di quelli che amano e servono Dio  
per propria utilità e diletto e consolazione.

Alquanti sonno che sonno fatti servi fedeli, cioè che fedelmente mi servono, senza timore servile (servendo solo per timore della pena), ma servono con amore. Questo amore, cioè di servire per propria utilità o per diletto o piacere che truovino in me, è imperfetto. Sai chi lo 'l dimostra che l'amore loro è imperfetto? quando sonno privati della consolazione che trovavano in me. E con questo medesimo amore imperfetto amano el prossimo loro. E però non basta né dura l'amore: anco allenta, e spesse volte viene meno. Allenta inverso di me quando alcuna volta Io, per esercitargli nella virtù e per levarli dalla imperfezione, ritrago a me la consolazione della mente e permetto lo' battaglie e molestie. E questo fo perché vengano ad perfetto cognoscimento di loro, e conoscano loro non essere, e neuna grazia avere da loro. E nel tempo delle battaglie rifuggano a me, cercandomi e cognoscendomi come loro benefattore, cercando solo me con vera umiltà. E per questo lo' 'l do e ritrago da loro la consolazione, ma non la grazia.

Questi cotali allora allentano, voltandosi con impazienza di mente. Alcune volte lassano per molti modi e' loro esercizi, e spesse volte sotto colore di virtù, dicendo in loro medesimi: — Questa operazione non ti vale, — sentendosi privati della propria consolazione della mente. Questi fa come imperfetto che anco non ha bene levato el panno dell'amore proprio spirituale della pupilla dell'occhio della santissima fede. Però che, se egli l'avesse levato in verità, vedrebbe che ogni cosa procede da me e che una foglia d'arbore non cade senza la mia provvidenzia; e che ciò che Io do e permetto, do per loro santificazione, cioè perché abbino el bene e il fine per lo quale Io vi creai.

Questo debbono vedere e cognoscere, che Io non voglio altro che il loro bene, nel sangue dell'unigenito mio Figliuolo, nel quale sangue sonno lavati dalle iniquità loro. In esso sangue possono cognoscere la mia verità, che, per dar lo' vita eterna, Io gli creai alla imagine e similitudine mia, e ricreai a grazia, col sangue del Figliuolo proprio, loro, figliuoli adottivi. Ma perché essi sonno imperfetti, servono per propria utilità e allentano l'amore del prossimo.

E' primi vi vengono meno per timore che hanno di non sostenere pena. Costoro, che sonno e' secondi, allentano, privandosi dell'utilità che facevano al prossimo, e ritragono a dietro dalla carità loro, se si vegono privati della propria utilità o d'alcuna consolazione che avessero trovata in loro. E questo l'adiviene perché l'amore loro non era schietto; ma, con quella imperfezione che amano me (cioè d'amarmi per propria utilità), di quello amore amano loro.

Se essi non riconoscono la loro imperfezione col desiderio della perfezione, impossibile sarebbe che non voltassero el capo indietro. Di bisogno l'è, a volere vita eterna, che essi amino senza rispetto: non basta fuggire il peccato per timore della pena né abbracciare le virtù per rispetto della propria utilità, però che non è sufficiente a dare vita eterna; ma conviensi che si levi del peccato perché esso dispiace a me, e ami la virtù per amore di me.

È vero che quasi el primo chiamare generale d'ogni persona è questo; però che prima è imperfetta l'anima che perfetta. E dalla imperfezione debba giognere alla perfezione: o nella vita mentre che vive, vivendo in virtù col cuore schietto e liberale d'amare me senza alcuno rispetto; o nella morte, riconoscendo la sua imperfezione con proponimento che, se egli avesse tempo, servirebbe me senza rispetto di sé.

Di questo amore imperfetto amava santo Pietro el dolce e buono Iesú unigenito mio Figliuolo, molto dolcemente sentendo la dolcezza della conversazione sua. Ma, venendo el tempo della tribolazione, venne meno; tornando a tanto inconveniente che, non tanto che egli sostenesse pena in sé, ma, cadendo nel primo

timore della pena, el negò, dicendo che mai non l'aveva cognosciuto.

In molti inconvenienti cade l'anima che ha salita questa scala solo col timore servile e con l'amore mercennaio. Deb-  
bansi adunque levare ed essere figliuoli, e servire a me senza  
rispetto di loro. Benché Io, che so' remuneratore d'ogni fadiga,  
rendo a ciascuno secondo lo stato ed esercizio suo. E se costoro  
non lassano l'esercizio dell'orazione santa e dell'altre buone  
operazioni, ma con perseveranzia yadano aumentando la virtù,  
giogneranno all'amore del figliuolo.

E Io amarò loro d'amore filiale, però che con quello amore  
che so' amato Io, con quello vi rispondo: cioè che, amando me  
sí come fa el servo el signore, Io come signore ti rendo el debito  
tuo, secondo che tu hai meritato. Ma non manifesto me mede-  
simo a te, perché le cose secrete si manifestano all'amico che  
è fatto una cosa con l'amico suo.

È vero che'l servo può crescere per la virtù sua e amore  
che porta al signore, sí che diventerà amico carissimo: così è  
e adivienē di questi cotali. Mentre che stanno nel mercennaio  
amore, Io non manifesto me medesimo a loro; ma se essi con  
dispiacimento della loro imperfezione e amore delle virtù, con  
odio dibarbicando la radice dell'amore spirituale proprio di se  
medesimo, salendo sopra la sedia della coscienza sua, tenendosi  
ragione, sí che non passino e' movimenti, nel cuore, del timore  
servile e dell'amore mercennaio che non sieno corretti col lume  
della santissima fede; facendo così, sarà tanto piacevole a me,  
che per questo giognaranno all'amore dell'amico.

E così manifesterò me medesimo a loro, sí come disse la mia  
Verità quando disse: « Chi m'amará sarà una cosa con meco  
e Io con loro, e manifesterò me medesimo, e faremo mansione  
insieme ». Questa è la condizione del carissimo amico, che  
sonno due corpi e una anima per affetto d'amore, perché l'amore  
si transforma nella cosa amata. Se elli è fatto una anima, neuna  
cosa gli può essere segreta. E però disse la mia Verità: « Io verrò  
e faremo mansione insieme ». E così è la verità.

## CAPITOLO LXI

In che modo Dio manifesta se medesimo all'anima che l'ama.

— Sai in che modo manifesto me nell'anima che m'ama in verità, seguitando la dottrina di questo dolce ed amoroso Verbo? In molti modi manifesto la virtù mia nell'anima, secondo el desiderio che ella ha.

Tre principali manifestazioni Io fo. La prima è che Io manifesto l'affetto e la carità mia col mezzo del Verbo del mio Figliuolo; el quale affetto e la quale carità si manifesta nel Sangue sparto con tanto fuoco d'amore. Questa carità si manifesta in due modi: l'uno è generale comunemente alla gente comune, cioè a coloro che stanno nella carità comune. Manifestasi, dico, in loro vedendo e provando la mia carità in molti e diversi benefizi che ricevono da me. L'altro modo è particolare a quegli che sonno fatti amici, aggiunto alla manifestazione della comune carità che egli gustano e conoscono e prouano e sentono per sentimento nell'anime loro.

La seconda manifestazione della carità è pure in loro medesimi, manifestandomi per affetto d'amore. None che Io sia accettatore delle creature, ma del santo desiderio; manifestandomi nell'anima in quella perfezione che ella mi cerca. Alcuna volta mi manifesto (e questa è pure la seconda) dando lo' spirito di profezia, mostrando lo' le cose future. E questo è in molti e in diversi modi, secondo el bisogno che Io vego nell'anima propria e nell'altre creature.

Alcuna volta (e questa è la terza) formarò nella mente loro la presenza della mia Verità, unigenito mio Figliuolo, in molti modi, secondo che l'anima appetisce e vuole. Alcuna volta mi cerca nell'orazione, volendo conoscere la potenza mia; e Io le satisfo facendole gustare e sentire la mia virtù. Alcuna volta mi cerca nella sapienza del mio Figliuolo, e Io le satisfo ponendolo per obietto all'occhio dell'intelletto suo. Alcuna volta



mi cerca nella clemenza dello Spirito santo; e allora la mia bontà le fa gustare il fuoco della divina carità, concipendo le vere e reali virtù, fondate nella carità pura del prossimo suo.

## CAPITOLO LXII

Perché Cristo non disse: « Io manifestarò el Padre mio »,  
ma disse: « Io manifestarò me medesimo ».

— Adunque vedi che la Verità mia disse verità, dicendo: « Chi m'amarà sarà una cosa con meco »; però che, seguitando la dottrina sua, per affetto d'amore sète uniti in lui. Ed essendo uniti in lui, sète uniti in me, perché siamo una cosa insieme; e così manifesto me medesimo a voi, perché siamo una medesima cosa. Unde, se la mia Verità disse: « Io manifestarò me a voi », disse verità; però che manifestando sé manifestava me, e manifestando me manifestava sé.

Ma perché non disse: « Io manifestarò el Padre mio a voi »? Per tre cose singolari. Una, perché egli volse manifestare che Io non so' separato da lui, né egli da me; e però a santo Filippo, quando gli disse: « Mostraci el Padre e basta a noi », disse: « Chi vede me vede il Padre, e chi vede el Padre vede me ». Questo disse, però che era una cosa con meco, e quello che egli aveva l'aveva da me, e none Io da lui. E però disse a' giudei: « La dottrina mia non è mia, ma è del Padre mio che mi mandò ». Perché il Figliuolo mio procede da me, e non Io da lui. Ma ben so' una cosa con lui ed egli con meco. Però adunque non disse: « Io manifestarò el Padre », ma disse: « Io manifestarò me », cioè: « però che so' una cosa col Padre ».

La seconda fu però che, manifestando sé a voi, non porgeva altro che quel che aveva avuto da me, Padre, quasi volesse elli dire: « El Padre ha manifestato sé a me, perch' Io so' una cosa con lui. E Io, me e lui, per mezzo di me, manifestarò a voi ».

La terza fu perché Io, invisibile, non posso essere veduto da

voi, visibili, se non quando sarete separati da' corpi vostri. Allora vedrete me, Dio, a faccia a faccia, e il Verbo del mio Figliuolo intellettualmente di qui al tempo della resurrezione generale, quando l'umanità vostra si conformará e diletterà nell'umanità del Verbo, sí come di sopra nel *Trattato della resurrezione* ti contiai.

Sí che me, come Io so', non mi potete vedere. E però velai Io la divina natura col velame della vostra umanità, acciò che mi potreste vedere. Io, invisibile, mi feci quasi visibile, dandovi el Verbo del mio Figliuolo, velato del velame della vostra umanità. Egli manifesta me a voi; e però adunque non disse: «Io manifesterò el Padre», ma disse: «Io manifesterò me a voi», quasi dica: «secondo che m'ha dato el Padre mio, manifesterò me a voi».

Sí che vedi che in questa manifestazione, manifestando sé, manifesta me. Ed anco hai udito perché egli non disse: «Io manifesterò el Padre a voi», cioè perché a voi nel corpo mortale non è possibile di vedere me, come detto è, e perché egli è una cosa con meco.

### CAPITOLO LXIII

Che modo tiene l'anima per salire lo scalone secondo del santo ponte, essendo già salita el primo.

— Ora hai veduto in quanta eccellenza sta colui che è gionto all'amore dell'amico. Questa ha salito el piè dell'affetto ed è gionto al secreto del cuore, cioè al secondo de'tre scaloni e' quali sonno figurati nel corpo del mio Figliuolo. Dissiti che significati erano nelle tre potenzie dell'anima, e ora tel pongo significare e'tre stati dell'anima. Ora, innanzi ch'Io ti gionga al terzo, ti voglio mostrare in che modo gionse ad essere amico (ed essendo fatto amico, è fatto figliuolo, giognendo all'amore filiale), e quello che fa essendo fatto amico, e in quello che si vede che egli è fatto amico.

El primo, cioè come egli è venuto ad essere amico, dicotelo. In prima era imperfetto, essendo nel timore servile: esercitandosi e perseverando, venne all'amore del diletto e della propria utilità, trovando diletto e utilità in me. Questa è la via, e per questa passa colui che desidera di giognere all'amore perfetto, cioè ad amore d'amico e di figliuolo.

Dico che l'amore filiale è perfetto, però che nell'amore del figliuolo riceve la eredità di me, Padre eterno. E perché amore di figliuolo non è senza l'amore dell'amico, però ti dissi che d'amico era fatto figliuolo.

Ma che modo tiene a giògnarvi? Dicotelo. Ogni perfezione ed ogni virtù procede dalla carità, e la carità è notricata dall'umilità, e l'umilità esce del cognoscimento e odio santo di se medesimo, cioè della propria sensualità. Chi ci giogne, conviene che sia perseverante e stia nella cella del cognoscimento di sé; nel quale cognoscimento di sé conoscerà la misericordia mia nel sangue dell'unigenito mio Figliuolo, tirando a sé con l'affetto suo la divina mia carità, esercitandosi in estirpare ogni perversa volontà spirituale e temporale, nascondendosi nella casa sua. Sì come fece Pietro e gli altri discepoli, che, doppo la colpa della negazione che fece del mio Figliuolo, pianse. El suo pianto era ancora imperfetto: e imperfetto fu infino a doppo e' quaranta dí, cioè doppo l'Ascensione, poi che la mia Verità ritornò a me secondo l'umanità sua. Allora si nascosero Pietro e gli altri nella casa aspettando l'avenimento dello Spirito santo, sí come la mia Verità aveva promesso a loro.

Essi stavano inserrati per paura, però che sempre l'anima, infino che non giogne al vero amore, teme: ma perseverando in vigilia, in umile e continua orazione infino che ebbero l'abondanza dello Spirito santo, allora, perduto el timore, seguitavano e predicavano Cristo crocifisso.

Così l'anima che ha voluto o vuole giognere a questa perfezione, poi che doppo la colpa del peccato mortale s'è levata e ricognosciuta sé, comincia a piagnere per timore della pena. Poi si leva alla considerazione della misericordia mia, dove truova diletto e sua utilità. E questo è imperfetto. E però Io, per farla

venire ad perfezione, doppo e' quaranta dí (cioè doppo questi due stati), a ora a ora mi sottraggo dall'anima: non per grazia ma per sentimento.

Questo vi manifestò la mia Verità, quando disse a' discepoli: «Io andarò e tornerò a voi». Ogni cosa che egli diceva era detta in particolare a' discepoli, ed era detta in generale e comunemente a tutti e' presenti e a' futuri, cioè di quelli che dovevano venire. Disse: «Io andarò e tornerò a voi»; e così fu: ché, tornando lo Spirito santo sopra e' discepoli, tornò Egli, perché, come di sopra ti dissi, lo Spirito santo non tornò solo, ma venne con la potenza mia e con la sapienza del Figliuolo (che è una cosa con meco), e con la clemenza sua d'esso Spirito santo, el quale procede da me, Padre, e dal Figliuolo.

Or così ti dico: che, per fare levare l'anima dalla imperfezione, Io mi sottraggo, per sentimento, privandola della consolazione di prima. Quando ella era nella colpa del peccato mortale, ella si partì da me, ed Io sottrassi la grazia per la colpa sua, perché essa aveva serrata la porta del desiderio; unde il sole della grazia n'escì fuore, non per difetto del sole, ma per difetto della creatura, che serrò la porta del desiderio. Ricognoscendo sé e la tenebre sua, apre la finestra, vomitando el fracidume per la santa confessione. Io allora per grazia so'tornato nell'anima, e ritraggomi da lei non per grazia ma per sentimento, come detto è. Questo fo per farla umiliare e per farla esercitare in cercare me in verità, e per provarla nel lume della fede, perché ella venga a prudenzia. Allora, se ella ama senza rispetto, con viva fede e con odio di sé, gode nel tempo della fadiga, reputandosi indegna della pace e quiete della mente. E questa è la seconda cosa delle tre, delle quali Io ti dicevo, cioè di mostrare in che modo viene ad perfezione, e che fa quando ella è gionta.

Questo è quel che fa: che, perché ella senta ch' Io sia ritratto a me, non volta el capo a dietro; anco persevera con umilità nell'esercizio suo, e sta serrata nella casa del cognoscimento di sé. E ine con fede viva aspetta l'avenimento dello Spirito santo, cioè me, che so'esso fuoco di carità. Come aspetta? non oziosa, ma in vigilia e continua e santa orazione. E non



solamente la vigilia corporale, ma la vigilia intellettuale, cioè che l'occhio dell'intelletto non si serra, ma col lume della fede veghia, estirpando con odio le cogitazioni del cuore; veghiando nell'affetto della mia carità, cognoscendo che Io non voglio altro che la sua santificazione. E questo n'è certificato nel sangue del mio Figliuolo.

Poi che l'occhio vegghia nel cognoscimento di me e di sé, òra continuamente con orazione di santa e buona volontà: questa è orazione continua. E anco con l'orazione attuale, cioè, dico, fatta nell'attuale tempo ordinatamente, secondo l'ordine della santa Chiesa.

Questo è quello che fa l'anima che s'è partita dalla imperfezione e giunta alla perfezione. E acciò che ella vi giognesse, mi partii da lei, non per grazia ma per sentimento.

Partiimi ancora perché ella vedesse e cognoscesse il difetto suo: però che, sentendosi privata della consolazione, se sente pena affliggitiva e sentesi debile e non stare ferma né perseverante, in questo truova la radice dell'amore spirituale proprio di sé. E però l'è materia di cognoscersi e di levarsi sé sopra di sé, salendo sopra la sedia della coscienza sua; e non lassare passare quel sentimento che non sia corretto con rimproverio, dibarbicando la radice dell'amore proprio col coltello dell'odio d'esso amore e con l'amore della virtù.

#### CAPITOLO LXIV

Come, amando Dio imperfettamente, imperfettamente s'ama el prossimo.  
E de' segni di questo amore imperfetto.

—E voglio che tu sappi che ogni imperfezione e perfezione si manifesta e s'acquista in me; e così s'acquista e manifesta nel mezzo del prossimo. Bene il sanno e' semplici, che spesse volte amano le creature di spirituale amore. Se l'amore di me ha ricevuto schiettamente senza alcuno rispetto, schiettamente beie l'amore del prossimo suo, sí come il vasello che

s'empie nella fonte: che, se nel traie fuore, beiendo, el vasello rimane vòtio; ma se egli el beie stando el vasello nella fonte, non rimane vòto, ma sempre sta pieno. Così l'amore del prossimo, spirituale e temporale, vuole essere beiuto in me, senza alcuno rispetto.

Io vi richiegio che voi m'amiate di quello amore che Io amo voi. Questo non potete fare a me, però che Io v'amai senza essere amato. Ogni amore, che voi avete a me, m'avete di debito e non di grazia, però che'l dovete fare. E Io amo voi di grazia e non di debito. Adunque a me non potete rendere questo amore che Io vi richiego; e però v'ho posto el mezzo del prossimo vostro, acciò che faciate a lui quello che non potete fare a me, cioè d'amarlo senza veruno rispetto, di grazia e senza aspettarne alcuna utilità. E io reputo che faciate a me quello che fate allui.

Questo mostrò la mia Verità dicendo a Pavolo, quando mi perseguitava: «Saulo, Saulo, perché mi perseguiti?». Questo diceva, reputando che Pavolo perseguitasse me perseguitando e' miei fedeli.

Sì che vuole essere schietto questo amore. E con quello amore, che voi amate me, dovete amare loro. Sai a che se n'avede che egli non è perfetto colui che ama di spirituale amore? Se si sente pena affliggitiva quando non gli pare che la creatura, che egli ama, satisfaccia all'amore suo, non parendogli essere amato quanto gli pare amare. Ovvero che egli si vega sottrarre la conversazione, o privare della consolazione, o vedendo amare un altro più di lui.

A questo e a molte altre cose se ne potrà avedere che questo amore in me e nel prossimo e ancora imperfetto, e che questo vasello è beiuto fuore della fonte: poniamo che l'amore abbi tratto da me. Ma perché in me l'aveva ancora imperfetto, però imperfetto el mostra in colui che ama di spirituale amore. Tutto procede perché la radice dell'amore proprio spirituale non era bene dibarbicata.

E però Io permetto spesse volte che ponga questo amore, perché cognosca sé e la sua imperfezione per lo modo detto.

E sottragomi, per sentimento, da lei, perché essa si rinchiuda nella casa del cognoscimento di sé, dove acquistarà ogni perfezione. E poi Io torno in lei con più lume e cognoscimento della mia verità, in tanto che si reputa a grazia di potere uccidere la propria volontà per me. E non si ristà mai di potare la vigilia dell'anima sua, e di divellere le spine delle cogitazioni, e ponere le pietre delle virtù fondate nel sangue di Cristo crocifisso, le quali ha trovate nell'andare per lo ponte di Cristo crocifisso, unigenito mio Figliuolo. Sì com' Io ti dissi, se bene ti ricorda, che sopra del ponte, cioè della dottrina della mia Verità, erano le pietre fondate in virtù del sangue suo, perché le virtù hanno dato vita a voi in virtù del Sangue.

---

TRATTATO DELL'ORAZIONE



## CAPITOLO LXV

Del modo che tiene l'anima per giognere all'amore schietto e liberale.  
E qui comincia el trattato dell'orazione.

—Poi che l'anima è intrata dentro passando per la dottrina di Cristo crocifisso, con vero amore della virtù e odio del vizio, con perfetta perseveranzia, gionta alla casa del cognoscimento di sé, sta serrata in vigilia e continua orazione, separata al tutto dalla conversazione del secolo.

Perché si rinchiuse? Per timore, cognoscendo la sua imperfezione, e per desiderio che ha di giognere all'amore schietto e liberale. E perché vede bene e cognosce che per altro modo non vi può giognere, però aspetta con fede viva l'avenimento di me per acrescimento di grazia in sé.

In che si cognosce la fede viva? Nella perseveranzia della virtù, non vollendo el capo a dietro per veruna cosa che sia, né levarsi dall'orazione santa per veruna cosa che sia: guarda già che non fusse per obbedienza o per carità; altrimenti non debba partirsi dall'orazione. Però che spesse volte, nel tempo ordinato dell'orazione, el dimonio giogne con le molte battaglie e molestie più che quando si truova fuore dell'orazione. Questo fa per farle venire a tedio l'orazione santa, dicendo spesse volte:—Questa orazione non ti vale, però che tu non debbi pensare altro né attendere ad altro che a quel che tu dici.—Questo le fa vedere il dimonio perché ella venga a tedio e a confusione di mente, e lassi l'esercizio dell'orazione. La quale è una arme con che l'anima si difende da ogni avversario, tenuta con la mano dell'amore e col braccio del libero arbitrio, difendendosi con essa arme col lume della santissima fede.

## CAPITOLO LXVI

Qui, toccando alcuna cosa del sacramento del Corpo di Cristo, dá piena dottrina come l'anima venga dall'orazione vocale alla mentale; e narra qui una visione che questa devota anima ebbe una volta.

— Sappi, figliuola carissima, che nell'orazione umile e continua e fedele, con vera perseveranzia acquista l'anima ogni virtù. E però debba perseverare e non lassarla mai, né per illusione di dimonio né per propria fragilità (cioè per pensiero o movimento che venisse nella propria carne sua) né per detto di creatura, ché spesse volte si pone il dimonio sopra le lingue loro, facendo lo' favellare parole che hanno a impedire la sua orazione. Tutte le debba passare con la virtù della perseveranzia. Oh! quanto è dolce a quella anima, e a me è piacevole la santa orazione fatta nella casa del cognoscimento di sé e nel cognoscimento di me, aprendo l'occhio dell'intelletto col lume della fede e con l'affetto nell'abbondanzia della mia carità!

La quale carità v'è fatta visibile per lo visibile unigenito mio Figliuolo, avendola mostrata col sangue suo. El quale sangue inebbia l'anima e vestela del fuoco della divina carità, e dálle il cibo del sacramento (el quale v'ho posto nella bottiga del corpo mistico della santa Chiesa) del corpo e del sangue del mio Figliuolo tutto Dio e tutto uomo, dandolo a ministrare per le mani del mio vicario, el quale tiene la chiave di questo sangue.

Questa è quella bottiga, della quale ti feci menzione, che stava in sul ponte per dare il cibo e confortare e' viandanti e perregrini che passano per la dottrina della mia verità, acciò che per debilezza non vengano meno. Questo cibo conforta poco e assai, secondo el desiderio di colui che'l piglia, in qualunque modo el piglia, o sacramentalmente o virtualmente. Sacramentalmente è quando si comunica del santo sacramento;

virtualmente è comunicandosi per santo desiderio: sí per desiderio della comunione, e sí per considerazione del sangue di Cristo crocifisso, cioè comunicandosi sacramentalmente dell'affetto della carità, la quale ha gustata e trovata nel Sangue, el quale vede che per amore fu sparto. E però vi s'inebria e vi s'accende per santo desiderio, e vi si sazia trovandosi piena solo della carità mia e del prossimo suo.

Questo dove l'acquistò? Nella casa del cognoscimento di sé, con santa orazione, dove perdé la imperfezione. Sí come i discepoli e Pietro perdêro (stando dentro in vigilia e orazione) la imperfezione loro e acquistâro la perfezione. Con che? con la perseveranza condita con la santissima fede.

Ma non pensare che riceva tanto ardore e nutrimento da questa orazione solamente con orazione vocale, sí come fanno molte anime, che la loro orazione è di parole piú che d'affetto. Le quali non pare che attendano ad altro se none in compire e' molti salmi e dire i molti paternostri. E compíto el numero che si sonno proposti di dire, non pare che pensino piú oltre. Pare che pongano affetto e attenzione all'orazione solo nel dire vocalmente: ed egli non si vuole fare cosí; però che, non facendo altro, poco frutto ne tragono, e poco è piacevole a me.

Ma se tu mi dici: — Debbasi lassare stare questa, ché tutti non pare che siano tratti all'orazione mentale? — No, ma debba andare col modo, che Io so bene che, come l'anima è prima imperfetta che perfetta, cosí è imperfetta la sua orazione. Debba bene, per non cadere nell'ozio, quando è ancora imperfetta, andare con l'orazione vocale; ma non debba fare l'orazione vocale senza la mentale: cioè che, mentre che dice, s'ingegni di levare e dirizzare la mente sua nell'affetto mio, con la considerazione comunemente de' difetti suoi e del sangue dell'unigenito mio Figliuolo, dove truova la larghezza della mia carità e la remissione de' peccati suoi.

E questo debba fare acciò che'l cognoscimento di sé e la considerazione de' difetti suoi le faccia cognoscere la mia bontà in sé e continuare l'esercizio suo con vera umiltà.

Non voglio che siano considerati e' difetti in particolare, ma in comune, acciò che la mente non sia contaminata per lo ricordamento de' particolari e ladi peccati. Dicevo che Io non voglio; e non debba avere solo la considerazione de' peccati in comune né in particolare senza la considerazione e memoria del Sangue e larghezza della misericordia, acciò che non venga a confusione. Ché se'l cognoscimento di sé e considerazione del peccato non fusse condito con la memoria del Sangue e speranza della misericordia, starebbe in essa confusione: e con essa, insieme col dimonio che l'ha guidato sotto colore di contrizione e dispiacimento del peccato, giognerebbe all'eterna dannazione; non solamente per questo, ma perché da questo, non pigliando el braccio della misericordia mia, verrebbe a disperazione.

Questo è uno de' sottili inganni che'l dimonio faccia a' servi miei. E però conviene, per vostra utilità e per campare l'inganno del dimonio e per essere piacevoli a me, che sempre vi dilargiate il cuore e l'affetto nella smisurata misericordia mia con vera umilità. Ché sai che la superbia del dimonio non può sostenere la mente umile; né la sua confusione la larghezza della mia bontà e misericordia, dove l'anima in verità spera.

E però, se ben ti ricorda, quando el dimonio ti voleva atterrare per confusione, volendoti mostrare che la vita tua fusse stata inganno e non avere seguitata né fatta la volontà mia, tu allora facesti quel che tu dovevi fare e che la mia bontà ti die' di potere fare (la quale bontà non è nascosta a chi la vuole ricevere), cioè che t'innalzasti nella misericordia mia con umilità, dicendo: —Io confesso al mio Creatore che la vita mia non è passata altro che in tenebre; ma io mi nascondarò nelle piaghe di Cristo crocifisso e bagnarommi nel sangue suo; e così avarò consumate le iniquità mie e godarommi, per desiderio, nel mio Creatore.—

Sai che allora el dimonio fuggì. E tornando poi con l'altra, cioè di volerti levare in alto per superbia, dicendo:—Tu se' perfetta e piacevole a Dio; non bisogna più che t'affligga né che pianga e' difetti tuoi;—donandoti Io allora el lume, vedesti la via che ti conveniva fare, cioè d'umiliarti; e rispondesti al



dimonio, dicendo:— Miserabile a me! Giovanni Battista non fece mai peccato e fu santificato nel ventre della madre, e nondimeno fece tanta penitenzia! E io ho commessi cotanti difetti, e non cominciai mai a conoscerlo con pianto e vera contrizione, vedendo chi è Dio che è offeso da me, e chi so' io che l'offendo!—

Allora el dimonio non potendo sostenere l'umiltà della mente né la speranza della mia bontà, disse a te:— Maladetta sia tu, ché modo non posso trovare con teco! Se io ti pongo abasso per confusione, e tu ti levi in alto alla misericordia. E se io ti pongo in alto, e tu ti poni abasso, venendo nell'inferno per umiltà, e intro lo'nferno mi perseguiti. Sí che io non tornarò piú a te, però che tu mi percuoti col bastone della carità.—

Debba dunque l'anima condire col cognoscimento della mia bontà el cognoscimento di sé, e il cognoscimento di me col cognoscimento di sé. A questo modo l'orazione vocale sarà utile all'anima che la farà, e a me sarà piacevole. E dall'orazione vocale imperfetta giognerà, perseverando con l'esercizio, all'orazione mentale perfetta. Ma se semplicemente mira di compire el numero suo, o se per la orazione vocale lassasse l'orazione mentale, non vi giogne mai.

Alcuna volta sarà l'anima sí ignorante che, fattosi el suo proponimento di dire cotanta orazione con la lingua (e io alcuna volta visiterò la mente sua, quando in uno modo e quando in uno altro: alcuna volta in uno lume di cognoscimento di sé con una contrizione del difetto suo; alcuna volta nella larghezza della mia carità; alcuna volta ponendole dinanzi alla mente sua in diversi modi, secondo che piace a me, la presenza della mia verità, e secondo che essa anima avesse desiderato), ed ella, per compire il suo numero, lascia la visitazione di me che sente nella mente, quasi per coscienza che si farà di lassare quello che ha cominciato.

Non debba fare così, però che, facendolo, sarebbe inganno di dimonio; ma subito che sente disporre la mente per mia visitazione (per molti modi, come detto è), debba abbandonare

l'orazione vocale. Poi, passata la mentale, se ha tempo, può ripigliare quello che proposto s'aveva di dire; non avendo tempo non se ne debba curare, né venirne a tedio né confusione di mente. Così debba fare. Guarda già che non fusse l'offizio divino, el quale i cherici e religiosi sonno tenuti e obligati di dire; e non dicendolo, offendono. Essi debbono infino alla morte dire l'offizio suo. E se essi si sentissero, all'ora debita che si debba dire, la mente tratta e levata per desiderio, si debbano provvedere di dirlo innanzi o dirlo poi, sí che non trapassi che il debito dell'offizio non sia renduto.

D'ogni altra cosa che l'anima cominciasse, la debba cominciare vocalmente per giognere alla mentale. E sentendosi la mente disposta, la debba lassare per la cagione detta. Questa orazione vocale, fatta nel modo che detto t'ho, giognerà ad perfezione; e però non debba lassare l'orazione vocale, per qualunque modo ella è fatta, ma debba andare col modo che detto t'ho. E così con l'esercizio e perseveranzia gustará l'orazione in verità e il cibo del sangue dell'unigenito mio Figliuolo. E però ti dissi che alcuno si comunicava virtualmente del corpo e del sangue di Cristo, benché non sacramentalmente, cioè comunicandosi dell'affetto della carità, la quale gusta col mezzo della santa orazione, poco e assai, secondo l'affetto di colui che òro.

Chi va con poca prudenzia, e non con modo, poco truova; chi con assai, assai truova; perché quanto l'anima piú s'ingegna di sciogliere l'affetto suo e legarlo in me col lume dell'intelletto, piú cognosce: chi piú cognosce piú ama; piú amando, piú gusta.

Adunque vedi che l'orazione perfetta non s'acquista con molte parole, ma con affetto di desiderio, levandosi in me con cognoscimento di sé, condito insieme l'uno con l'altro. Così insiememente avará la vocale e la mentale, perché elle stanno insieme sí come la vita attiva e la vita contemplativa.

Benché in molti e in diversi modi s'intenda orazione vocale o vuoi mentale: perché posto t'ho che'l desiderio santo è continua orazione, cioè d'avere buona e santa volontà. La

quale volontà e desiderio si leva al luogo e al tempo ordinato attualmente, aggiunto a quella continua orazione del santo desiderio. E così l'orazione vocale, stando l'anima nella santa volontà, la farà al tempo ordinato; o alcuna volta fuore del tempo ordinato la fa continua, secondo che gli richiede la carità in salute del prossimo (sí come vede il bisogno e la necessità) e secondo lo stato che Io l'ho posto.

Ogniuno, secondo lo stato suo, debba adoperare in salute dell'anime secondo el principio della santa volontà. Ciò che aduopera vocalmente e attualmente nella salute del prossimo è uno orare virtuale: poniamo che attualmente, a luogo debito, la facci per sé. E fuore della debita orazione sua, ciò che egli fa nella carità del prossimo suo, o in sé per esercizio che egli facesse attualmente di qualunque cosa si fusse, è uno orare. Sí come disse il glorioso mio banditore di Pavolo, cioè che «non cessa d'orare chi non cessa di bene adoperare». E però ti dissi che l'orazione si faceva in molti modi se si vede l'attuale unita con la mentale, perché l'attuale orazione fatta per lo modo detto è fatta con l'affetto della carità. El quale affetto di carità è la continua orazione.

Ora t'ho detto in che modo si giogne all'orazione mentale, cioè con l'esercizio e perseveranza e lassando la vocale per la mentale quando Io visito l'anima. E hotti detto quale è l'orazione comune e la vocale comunemente fuore del tempo ordinato, e l'orazione della buona e santa volontà; e come ogni esercizio in sé e nel prossimo, che fa con buona volontà, fuore dell'ordinato tempo, è orazione. Adunque virilmente l'anima debba speronare se medesima con questa madre dell'orazione. Questo è quello che fa l'anima che è rinchiusa in casa del cognoscimento di sé, gionta all'amore dell'amico e filiale. E se essa anima non tiene i modi detti, sempre rimarrebbe nella tiepidezza e imperfezione sua. E tanto amarebbe, quanto sentisse diletto o utilità in me o nel prossimo suo.

## CAPITOLO LXVII

Dello inganno che ricevono gli uomini mondani, e quali amano e servono Dio per propria consolazione e diletto.

— Del quale amore imperfetto ti voglio dire. E non ti voglio tacere uno inganno che in esso amore possono ricevere, nella parte d'amare me per propria consolazione. Unde voglio che tu sappi che il servo mio, che imperfettamente m'ama, cerca più la consolazione, per la quale egli m'ama, che me. E a questo se ne può avedere: che, mancandoli la consolazione o spirituale, cioè di mente, o consolazione temporale, si turba.

Nelle temporali tocca agli uomini del mondo, che vivono con alcuno atto di virtù, mentre che hanno la prosperità; e sopravvenendo la tribolazione, la quale Io do per loro bene, si conturbano in quel poco del bene che adoperavano. E chi gli dimandasse: — Perché ti conturbi? — risponderebbero: — Perché aviamo ricevuta tribolazione, e quel poco del bene ch'io facevo nel pare quasi perdere, perché non el fo con quel cuore e con quello animo che io facevo, mi pare a me. Questo è per la tribolazione che io ho ricevuta, però che mi pareva più adoperare, e più pacificamente col cuore riposato, innanzi che ora. —

Costoro sonno ingannati nel proprio diletto. E non è la verità che ne sia cagione la tribolazione: né che essi amino meno né aduoparino meno, cioè che l'operazione, che fanno nel tempo della tribolazione, tanto vale in sé quanto di prima, nel tempo della consolazione; anco lo' potrebbe valere più, se essi avessero pazienza. Ma questo l'adviene perché essi si dilettevano nella prosperità: ine con un poco d'atto di virtù amavano me; ine pacificavano la mente loro con quella poca operazione. Essendo privati di quello dove si posavano, lo' pare che lo' sia tolto el riposo nel loro adoperare: ed egli non è così.

Ma a loro adviene come dell'uomo che è in uno giardino: che in esso giardino, perché v'ha diletto, si riposa con la sua operazione. Parli riposare nell'operazione, ed egli si riposa nel



diletto che egli ha preso nel giardino. E a questo se n'avede che egli è la verità che egli si diletta più nel giardino che nell'operazione: però che, toltoli el giardino, si sente privato del diletto. Però che, se'l principale diletto avesse posto nella sua operazione, non l'avarebbe perduto, anco l'avarebbe seco; perché l'esercizio del bene adoperare non si può perdere (se egli non vuole) perché gli sia el diletto della prosperità, sí come a colui el giardino.

Adunque s'ingannano nel loro adoperare per la propria passione. Unde hanno per uso di dire questi cotali: — Io so che io facevo meglio, e più consolazione avevo innanzi che io fusse tribulato che ora, e giovavami di fare bene; ma ora non me ne giova né diletto punto. — El loro vedere e il loro dire è falso, però che, se essi si fussero dilettrati del bene per amore del bene della virtù, non l'avarebbero perduto né mancato in loro, anco cresciuto. Ma perché el loro bene adoperare era fondato nel proprio loro bene sensitivo, però lo' manca e vien lo' meno.

Questo è lo inganno che riceve la comune gente in alcuno loro bene adoperare. Questi sonno ingannati da loro medesimi, dal proprio diletto sensitivo.

## CAPITOLO LXVIII

Dello inganno che ricevono e' servi di Dio, e' quali ancora amano Dio di questo amore imperfetto predetto.

— Ma e' servi miei che anco sonno nell'amore imperfetto, cercando e amando me con affetto d'amore verso la consolazione e diletto che truovano in me, qualche volta sono ingannati, Perch' Io so' remuneratore d'ogni bene che si fa, poco e assai, secondo la misura dell'amore di colui che riceve; per questo do consolazione mentale, quando in uno modo e quando in un altro, nel tempo dell'orazione. Questo non fo perché ella ignorantemente riceva la consolazione, cioè che ella riguardi più el presente della consolazione che è data da me che me, ma

perché ella raguardi piú l'affetto della mia carità con che Io le 'l do e la indegnità sua che riceve, che el diletto della propria consolazione. Ma se ella, ignorante, piglia solo el diletto senza la considerazione dell'affetto mio verso di lei, ne riceve il danno e lo inganno che Io ti dirò.

L'uno si è che, ingannata dalla propria consolazione, cerca essa consolazione e ine si diletta. E piú che, alcuna volta, sentendo in alcuno modo la consolazione e visitazione mia in sé, e poi partendosi, andarà dietro per la via che tenne quando la trovò, per trovare quella medesima. E Io non le do a uno modo (ché così parrebbe ch' Io non avesse che dare); anco le do in diversi modi, secondo che piace alla mia bontà e secondo la necessità e il bisogno suo. Essendo ella ignorante, cercherà pure in quello modo come se ella volesse ponere legge allo Spirito santo. Non debba fare così; ma debba passare virilmente per lo ponte della dottrina di Cristo crocifisso, e ine ricevere in quel modo, in quello luogo e in quel tempo che piace alla mia bontà di dare. E se Io non do, anco quel non dare Io el fo per amore e non per odio, perché essa mi cerchi in verità e non m'ami solamente per lo diletto, ma riceva con umilità piú la carità mia che il diletto che truova. Però che, se ella non fa così, e che ella vada solo al diletto a suo modo e non a mio, riceverà pena e confusione intollerabile quando si vedrà tolto l'obietto del diletto, el quale si pose dinanzi all'occhio dell'intelletto suo.

Questi sonno quegli che eleggono le consolazioni a loro modo, cioè che, trovando diletto, in alcuno modo, di me nella mente loro, vorranno passare con quel medesimo. E alcuna volta sonno tanto ignoranti che, visitandogli Io in altro modo che in quello, faranno resistenza e non riceveranno, anco vorranno pur quello che s'hanno imaginato. Questo è difetto della propria passione e diletto spirituale il quale trovò in me: ella è ingannata, però che impossibile sarebbe di stare continuamente in uno modo. Perché, come l'anima non può stare ferma, ché o e' si conviene che ella vada innanzi alle virtù, o ella torni a dietro; così la mente in me non può stare ferma solo in uno diletto, che la mia bontà non ne dia piú. Molto differenti gli do: alcuna

volta do diletto d'una allegrezza mentale; alcuna volta una contrizione e uno dispiacimento, che parrá che la mente sia conturbata in sé; alcuna volta sarò nell'anima e non mi sentirá; alcuna volta formarò la mia Verità, Verbo incarnato, in diversi modi dinanzi all'occhio dell'intelletto suo, e nondimeno non parrá che essa, nel sentimento dell'anima, el senta con quello calore e diletto che a quello vedere le pare che dovesse seguitare; e alcuna volta sentirá e non vedrá grandissimo diletto.

Tutto questo fo per amore e per conservarla e acrescerla nella virtù dell'umilitá e nella perseveranzia, e per insegnarle che essa non voglia poner regola a me, né il fine suo nella consolazione, ma solo nella virtù fondata in me; ma con umilitá riceva l'uno tempo e l'altro, e con affetto d'amore l'affetto mio con che Io do; e con viva fede creda ch'Io do a necessitá o della salute sua, o a necessitá di farla venire alla grande perfezione.

Debba dunque stare umile, facendo el principio e il fine nell'affetto della mia caritá, e ricevere in essa caritá diletto e non diletto, secondo la mia voluntá e non secondo la sua. Questo è il modo a non volere ricevere inganno, anco ogni cosa ricevere per amore da me che so' loro fine, fondati nella dolce mia voluntá.

## CAPITOLO LXIX

Di quelli e' quali, per non lassare la loro pace e consolazione, non sovengono al prossimo nelle sue necessitadi.

—Hotti detto dell'inganno che ricevono coloro che a loro modo vogliono gustare e ricevere me nella mente loro.

Ora ti voglio dire il secondo inganno di coloro che tutto el loro diletto è posto in ricevere la consolazione della mente loro; intanto che spesse volte vedranno el prossimo loro in necessitá o spirituale o temporale e non li soverranno, sotto colore di virtù dicendo: —Io ne perdo la pace e la quiete della mente, e non dico l'ore mie a l'ora né al tempo. — Unde, non

avendo la consolazione, ne lo' pare offendere me: ed essi sonno ingannati dal proprio diletto spirituale della mente loro; e offendonmi piú non sovenendo alla necessitá del prossimo che lassando tutte le loro consolazioni. Perché ogni esercizio vocale e mentale è ordinato da me, che l'anima el facci per giognere alla caritá perfetta di me e del prossimo, e di conservarla in essa caritá. Sí che egli m'offende piú lassando la caritá del prossimo per lo suo esercizio attuale e quiete di mente, che lassando l'esercizio per lo prossimo.

Perché nella caritá del prossimo truovano me, e nel diletto loro, dove cercano me, ne sarebbero privati. Però che, non sovenendo, *ipso facto* diminuiscono la caritá del prossimo; diminuita la caritá del prossimo, diminuisce l'affetto mio verso di loro; diminuito l'affetto, diminuita la consolazione. Sí che, volendo guadagnare, essi perdono; e volendo perdere, guadagnano; cioè che, volendo perdere le proprie consolazioni in salute del prossimo, riceve e guadagna me e il prossimo suo, sovenendolo e servendolo caritativamente.

E cosí gustarebbero in ogni tempo la dolcezza della caritá mia. E, non facendolo, stanno in pena: perché alcuna volta si converrá pur che'l sovenga, o per forza o per amore, o per infermitá corporale o per infermitá spirituale che egli s'abbi; sovenendolo, el sovieni con pena, con tedio di mente e stimolo di coscienza, e diventa incomportabile a sé e ad altrui. E chi el dimandasse: —Perché senti questa pena?—rispondarebbe: —Perché mi pare avere perduta la pace e la quiete della mente, e molte cose, di quelle che io solevo fare, ho lassate, e credone offendere Dio.—Ed egli non è cosí; ma perché'l suo vedere è posto nel proprio diletto, però non sa discernere né cognoscere in veritá dove sta la sua offesa. Però che vedrebbe che l'offesa non sta in non avere la consolazione mentale, né in lassare l'esercizio dell'orazione nel tempo della necessitá del prossimo suo; anco sta in essere trovato senza la caritá del prossimo, el quale egli debba amare e servire per amore di me.

Sí che vedi come s'inganna solo col proprio amore spirituale verso di sé.



## CAPITOLO LXX

Dello inganno che ricevono quelli li quali hanno posto tutto el loro affetto  
nelle consolazioni e visioni mentali

— E alcuna volta per questo cosí fatto amore ne riceve anco piú danno. Ché se l'affetto suo solo si pone e cerca nella consolazione e visioni le quali spesse volte dono e do a' servi miei, quando ella se ne vede privata cade in amaritudine e in tedio di mente, perché le pare essere privata della grazia quando alcuna volta mi sottrago della mente sua; sí come ti dissi che Io andavo e tornavo nell'anima, partendomi non per grazia ma per sentimento, per fare venire l'anima ad perfezione. Sí che ne cade in amaritudine, e par le essere intro lo'nferno, sentendosi levata dal diletto e sentendo le molestie delle molte tentazioni.

Non debba essere ignorante né lassarsi tanto ingannare al proprio amore spirituale che non cognosca la verità; e conoscere me in sé, che so' Io colui, sommo Bene, che le conservo la buona volontà, nel tempo delle battaglie, che non corre per diletto dietro a loro. Debbasi dunque umiliare, reputandosi indegna della pace e quiete della mente. E però mi sottrago da lei, per questa cagione: per farla umiliare e per farle cognoscere la carità mia in sé, trovandola nella buona volontà che Io le conservo nel tempo delle battaglie; e perché essa non riceva solamente il latte della dolcezza sprizzato da me nella faccia dell'anima sua, ma perché essa s'attacchi al petto della mia verità, sí che riceva el latte insieme con la carne, cioè di trarre a sé il latte della mia carità col mezzo della Carne di Cristo crocifisso, cioè della dottrina sua, della quale v'ho fatto ponte acciò che per lui giongano a me. Per questo mi ritrago da loro.

Andando elleno con prudenzia, e non con ignoranzia ricevendo solamente il latte, ritorno a loro con piú diletto e fortezza e lume e ardore di carità. Ma se esse ricevono con

tedio e con tristizia e confusione di mente el partire del sentimento della dolcezza mentale, poco guadagnano e permangono nella tiepidezza loro.

## CAPITOLO LXXI

Come i predetti, che si dilettono delle consolazioni e visioni mentali, possono essere ingannati ricevendo el demonio transfigurato in forma di luce. E de' segni a' quali si può cognoscere quando la visitazione è da Dio, o dal demonio.

— E doppo questo, ricevono spesse volte un altro inganno dal dimonio, cioè di trasformarsi in forma di luce. Perché 'l dimonio in quello che vede la mente disposta a ricevere e desiderare, in quello gli dá. Perché vede la mente inghiottornita e posto el suo desiderio solo nelle consolazioni e visioni mentali (alle quali l'anima non debba ponere il suo desiderio, ma solamente nelle virtù, e di quelle per umiltà reputarsene indegna ed in esse consolazioni ricevere l'affetto mio), dico che 'l dimonio allora si trasforma in quella mente in forma di luce, in diversi modi: quando in forma d'angelo, e quando in forma della mia Verità, o in altra forma de' santi miei. E questo fa per pigliarla co' l'amo del proprio diletto spirituale che ha posto nelle visioni e diletto della mente. E se essa anima non si leva con la vera umiltà, spregiando ogni diletto, rimane presa con questo lamo nelle mani del dimonio. Ma se essa con umiltà, spregiando el diletto, e con amore stregne l'affetto di me, che so' donatore, e non del dono, el dimonio non la può sostenere, per la sua superbia, la mente umile.

E se tu mi dimandassi:—A che si può cognoscere che sia più dal dimonio che da te?—io ti rispondo che questo è il segno: che se ella è dal dimonio, che egli sia venuto nella mente a visitare in forma di luce, come detto è, l'anima riceve subito nel suo venire allegrezza; e quanto più sta, più perde l'allegrezza e rimane tedio e tenebre e stimolo nella mente,

offuscandovisi dentro. Ma se in verità è visitata da me, Verità eterna, l'anima riceve timore santo nel primo aspetto; e con esso timore riceve allegrezza e sicurtà con una dolce prudenza, che, dubbitando, non dubbita; ma, per cognoscimento di sé reputandosi indegna, dirà: — Io non so' degna di ricevere la tua visitazione; non essendone degna, come può essere? — Allora si vòlle alla larghezza della mia carità, cognoscendo e vedendo che a me è possibile di dare; e non rguardo alla indegnità sua, ma alla dignità mia che la fo degna di ricevere me, per grazia e per sentimento, in sé, perché non dispregio il desiderio col quale ella mi chiama. E però riceve umilmente, dicendo: — Ecco l'ancilla tua: fatta sia in me la tua volontà. — E allora esce del camino dell'orazione e visitazione mia con allegrezza e gaudio di mente, e con umilità reputandosi indegna, e con carità ricognoscendola da me.

Or questo è il segno che l'anima è visitata da me o dalle dimonia: trovando quando è da me, nel primo aspetto, el timore e, al fine e al mezzo, l'allegrezza e la fame delle virtù. E quando è dal dimonio, el primo aspetto è l'allegrezza, e poi rimane in confusione e in tenebre di mente. Sì che Io ho provveduto in darvi el segno, acciò che l'anima, se ella vuole andare umile e con prudenza, non possa essere ingannata. El quale inganno riceve l'anima che vorrà navigare solo con l'amore imperfetto delle proprie consolazioni più che dell'affetto mio, come detto t'ho.

## CAPITOLO LXXII

Come l'anima, che in verità cognosce se medesima, saviamente si guarda da tutti li predetti inganni.

— Non t'ho voluto tacere l'inganno che ricevono e' comuni, nell'amore sensitivo, nel loro poco bene adoperare, cioè di quella poca virtù che essi adoperavano nel tempo della consolazione; né dell'amore proprio spirituale delle proprie consolazioni de' servi miei, come essi col proprio amore del diletto s'ingannano

che non lo' lassa cognoscere la verit  dell'affetto mio n  discernere la colpa dove ella sta, e l'inganno che'l dimonio usa con loro per loro colpa, se essi non tengono el modo che detto t'ho.

Hottelo detto, acci  che tu e gli altri servi miei andiate dietro alla virt  per amore di me, e none a veruna altra cosa. Tutti questi inganni e pericoli pu  ricevere e spesse volte ricevono coloro che sonno nell'amore imperfetto, ci  d'amare me per rispetto del dono e non di me che do. Ma l'anima, che in verit    intrata nella casa del cognoscimento di s , esercitando l'orazione perfetta e levandosi dalla imperfezione dell'amore dell'orazione imperfetta (per quel modo che nel *Trattato dell'orazione* Io ti contiai), riceve me per affetto d'amore, cercando di trare a s  el latte della dolcezza mia col petto della dottrina di Cristo crocifisso.

Gionti al terzo stato, ci  dell'amore dell'amico e filiale, non hanno amore mercenario, anco fanno come carissimi amici. S  come far  l'uno amico con l'altro, che, essendo presentato dall'amico suo, l'occhio non si v lle solamente al presente, anco nel cuore e nell'affetto di colui che d , e riceve e tiene caro el presente solo per amore dell'affetto dell'amico suo. Cos  l'anima, giunta al terzo stato dell'amore perfetto, quando riceve i doni e le grazie mie non riguarda solamente il dono, ma riguarda con l'occhio dell'intelletto l'affetto della carit  di me donatore.

E acci  che l'anima non abbi scusa di fare cos , ci  di riguardare l'affetto mio, Io providi d'unire il dono e'l donatore, ci  unendo la natura divina con la natura umana quando vi donai el Verbo dell'unigenito mio Figliuolo, el quale   una cosa con meco, e Io con lui. S  che per questa unione non potete riguardare il dono che non riguardiate me donatore. Vedi dunque con quanto affetto d'amore dovete amare e desiderare il dono e il donatore! Facendo cos , sarete in amore puro e schietto e non mercenario, s  come fanno questi che sempre stanno serrati nella casa del cognoscimento di loro.



## CAPITOLO LXXIII

Per che modi l'anima si parte dall'amore imperfetto  
e giogne all'amore perfetto dell'amico e filiale.

— In fino a ora Io t'ho mostrato per molti modi come l'anima si leva dalla imperfezione, e giogne all'amore perfetto, e quello che fa poi che ella è gionta all'amore dell'amico e filiale.

Díssiti e dico che ella vi giogne con perseveranzia, serrandosi nella casa del cognoscimento di sé. El quale cognoscimento di sé vuole essere condito col cognoscimento di me, acciò che non venga a confusione. Perché del cognoscimento di sé acquistarà l'odio della propria passione sensitiva e del diletto delle proprie consolazioni. E dall'odio fondato in umiltà trarrà la pazienza, nella quale pazienza diventerà forte contra le battaglie del dimonio, contra le persecuzioni degli uomini e verso di me, quando per suo bene sottrago el diletto dalla mente sua. Tutte le porterà con questa virtù.

E se la sensualità propria, per malagevolezza, volesse alzare el capo contra la ragione, el giudice della coscienza debba salire sopra di sé, e con odio tenersi ragione, e non lassare passare i movimenti che non sieno corretti. Benché l'anima che starà nell'odio sempre si corregge e riprende, d'ogni tempo: non tanto che quegli che sonno contra la ragione, ma quegli che, spesse volte, saranno da me.

Questo volse dire il dolce servo mio santo Gregorio, quando disse che « la santa e pura coscienza faceva peccato dove non era peccato »: cioè che vedeva, per la purità della coscienza, la colpa dove non era la colpa.

Or cosí debba fare e fa l'anima che si vuole levare dalla imperfezione, aspettando, nella casa del cognoscimento di sé, la provvidenzia mia col lume della fede, sí come fecero e' discepoli che stettero in casa e non si mossero mai, ma con per-

severanzia in vigilia e umile e continua orazione perseverârò infino all'avenimento dello Spirito santo.

Questo è quello (sí come Io ti dissi) che l'anima fa, quando s'è levata dalla imperfezione e rinchiuserasi in casa per giognere a perfezione. Ella sta in vigilia, vegghiando con l'occhio dell'intelletto nella dottrina della mia Verità, umiliata perché ha cognosciuta sé in continua orazione, cioè di santo e vero desiderio, perché in sé cognobbe l'affetto della mia carità.

#### CAPITOLO LXXIV

De' segni a' quali si cognosce che l'anima sia venuta all'amore perfetto.

— Ora ti resto a dire in che si vede che essi sieno gionti all'amore perfetto: per quello segno medesimo che fu dato a' discepoli santi poi che ebbero ricevuto lo Spirito santo, che escîro fuore di casa e, perduto el timore, annunziavano la parola mia, predicando la dottrina del Verbo dell'unigenito mio Figliuolo. E non temevano pene, anco si gloriavano nelle pene; non curavano d'andare dinanzi a' tiranni del mondo ad annunziar lo' e dir lo' la verità per gloria e loda del nome mio.

Cosí l'anima che ha aspettato per cognoscimento di sé, nel modo che detto t'ho, Io so' tornato a lei col fuoco della carità mia. Ella quale carità, mentre che stette in casa con perseveranzia, concepé le virtù per affetto d'amore, partecipando della potenza mia, con la quale potenza e virtù signoreggiò e vinse la propria passione sensitiva.

E in essa carità partecipai in lei la sapienza del Figliuolo mio, nella quale sapienza vide e cognobbe con l'occhio dell'intelletto la mia Verità e gl'inganni dell'amore sensitivo spirituale, cioè l'amore imperfetto della propria consolazione, come detto è. E cognobbe la malizia e l'inganno del dimonio, che dá all'anima che è legata in quello amore imperfetto. E però si levò con odio d'essa imperfezione e amore della perfezione.

In questa carità, che è esso Spirito santo, el partecipai nella volontà sua, fortificandola volontà a volere sostenere pena, ed escire fuore di casa per lo nome mio, e parturire le virtù sopra el prossimo suo. Non che esca fuore della casa del cognoscimento di sé, ma escono della casa dell'anima le virtù concepute per affetto d'amore, e parturiscele, al tempo del bisogno del prossimo suo, in molti e diversi modi; perché 'l timore è perduto, el quale teneva, che non manifestava per timore di non perdere le proprie consolazioni, sí come di sopra ti dissi. Ma poi che sono venuti all'amore perfetto e liberale, escono fuore per lo modo detto.

E questo gli unisce col quarto stato, cioè che dal terzo stato, el quale è stato perfetto (nel quale terzo stato gusta e parturisce la carità nel prossimo suo), riceve uno stato ultimo di perfetta unione in me. E' quali due stati sonno uniti insieme, che non è l'uno senza l'altro, se non come la carità mia senza la carità del prossimo, e quella del prossimo senza la mia non può essere separata l'una dall'altra.

Cosí di questi due stati non è l'uno senza l'altro, sí come ti verrò dichiarando e mostrando per questo terzo.

## CAPITOLO LXXV

Come gl'imperfetti vogliono seguitare solamente el Padre, ma i perfetti seguitano el Figliuolo. E d'una visione che ebbe questa devota anima, nella quale si narra di diversi battesmi e d'alcune altre belle e utili cose.

— Hotti detto che sonno esciti fuore. El quale è il segno che so' levati dalla imperfezione e gionti alla perfezione. Apre l'occhio dell'intelletto e miragli còrrire per lo ponte della dottrina di Cristo crocifisso, el quale fu regola e via e dottrina vostra. Dinanzi all'occhio dell'intelletto loro essi non si pongono altro che Cristo crocifisso; non si pongono me, Padre, sí come fa colui che sta nell'amore imperfetto, el quale non vuole sostenere pena. E perché in me non può cadere pena,

vuole seguitare solo el diletto che truova in me, e però dico che séguita me: non me, ma el diletto che truova in me.

Non fanno cosí costoro; ma, come ebbri e affocati d'amore, hanno congregati e saliti tre scaloni generali, e' quali ti figurai nelle tre potenzie dell'anima, e i tre scaloni attuali che attualmente ti figurai nel corpo di Cristo crocifisso, unigenito mio Figliuolo. Salito e' piei, co' piei dell'affetto dell'anima, gionse al costato, dove trovò il secreto del cuore; e cognobbe il battesimo dell'acqua (el quale ha virtù nel Sangue) dove l'anima trovò la grazia nel santo battesimo, disposto el vasello dell'anima a ricevere la grazia unita e impastata nel Sangue.

Dove cognobbe questa dignità di vedersi unita e impastata nel sangue dell'Agnello, ricevendo el santo battesimo in virtù del Sangue? Nel costato, dove cognobbe il fuoco della divina carità. E cosí manifestoe, se bene ti ricorda, la mia Verità, essendo dimandato da te, quando dicevi: — Deh! dolce ed immacolato Agnello, tu eri morto quando el costato ti fu aperto, perché volesti essere percosso e partito el cuore? — Ed egli rispose, se ben ti ricorda, che assai cagioni ci aveva; ma alcuna principale te ne dirò.

— Perché il desiderio mio verso l'umana generazione era infinito, e l'operazione attuale di sostenere pena e tormenti era finita: e per la cosa finita non potevo mostrare tanto amore quanto piú amavo, perché l'amore mio era infinito. E però volsi che vedeste il secreto del cuore, mostrandovelo aperto, acciò che vedeste che piú amavo che mostrare non vi potevo per la pena finita. Gittando sangue e acqua, vi mostrai el santo battesimo dell'acqua, el quale riceveste in virtù del Sangue: e però versava sangue e acqua. E anco mostravo el battesimo del Sangue in due modi: l'uno è in coloro che sonno battezzati nel sangue loro sparto per me; il quale ha virtù per lo sangue mio, non potendo essi avere il santo battesimo. Alcuni altri si battezzano nel fuoco, desiderando el battesimo con affetto d'amore e non poterlo avere: e non è battesimo di fuoco senza sangue, però che'l Sangue è intriso e impastato col fuoco della divina carità, perché per amore fu sparto.



In un altro modo riceve l'anima questo battesimo del Sangue, parlando per figura. E questo providde la divina carità, perché, cognoscendo la infermità e fragilità dell'uomo, per la quale fragilità offendendo (non che egli sia costretto da fragilità né da altro a commettere la colpa, se egli non vuole; ma, come fragile, cade in colpa di peccato mortale, per la quale colpa perde la grazia che trasse nel santo battesimo in virtù del Sangue), e però fu bisogno che la divina carità provvedesse a lassare il continuo battesimo del Sangue, el quale si riceve con la contrizione del cuore e con la santa confessione, confessando, quando può, a' ministri miei, che tengono la chiave del Sangue. El quale Sangue gitta, nell'assoluzione, sopra la faccia dell'anima.

E non potendo avere la confessione, basta la contrizione del cuore. Allora la mano della mia clemenzia vi dona el frutto di questo prezioso sangue; ma, potendo avere la confessione, voglio che l'abbiate; e chi la potrà avere e non la vorrà, sarà privato del frutto del Sangue. È vero che nell'ultima estremità, volendola e non potendola avere, anco el riceverà. Ma non sia alcuno sì matto che si voglia però con questa speranza condursi ad aconciare i fatti suoi nell'ultima estremità della morte, perché non è sicuro che, per la sua ostinazione, Io con la divina mia giustizia non dicesse:—Tu non ti ricordasti di me nella vita, nel tempo che tu potesti: Io non mi ricorderò di te nella morte.—Sì che neuno debba pigliare lo indugio; e se pure per lo difetto suo l'ha preso, non debba lassare infino all'ultimo di battezzarsi per speranza nel Sangue.

Sì che vedi che questo battesimo è continuo, dove l'anima si debba battezzare infino all'ultimo, per lo modo detto. In questo battesimo cognosci che l'operazione mia (cioè della pena della croce) fu finita; ma el frutto della pena, che avete ricevuto per me, è infinito. Questo è in virtù della natura divina infinita, unita con la natura umana finita, la quale natura umana sostenne pena in me, Verbo, vestito della vostra umanità. Ma perché è intrisa e impastata l'una natura con l'altra, trasse a sé, la deità eterna, la pena ch'Io sostenni con tanto fuoco d'amore. E però si può chiamare infinita questa operazione; non

che infinita sia la pena, né l'attuale del corpo né la pena del desiderio che Io avevo di compire la vostra redenzione, però che ella terminò e finì in croce quando l'anima si partì dal corpo. Ma el frutto, che escì della pena e desiderio della vostra salute, è infinito: e però el ricevete infinitamente. Però che, se egli non fusse stato infinito, non sarebbe restituita tutta l'umana generazione, né 'passati né i presenti né gli avvenire. Neanco l'uomo che offende, doppo l'offesa, non si potrebbe rilevare, se questo battesimo del Sangue non vi fusse dato infinito, cioè che 'l frutto del Sangue fusse infinito.

Questo vi manifestai nell'apertura del lato mio, dove truovi el segreto del cuore: mostrando che Io v'amo piú che mostrare non posso con questa pena finita. Mòstrotelo infinito. Con che? col battesimo del Sangue, unito col fuoco della mia carità, che per amore fu sparto; e nel battesimo generale (dato a' cristiani e a chiunque il vuole ricèvere) dell'acqua unita col Sangue e col fuoco, dove l'anima simpasta nel sangue mio. E per mostrarvelo volsi che del costato escisse sangue e acqua.

Ora ho risposto a quello che tu mi dimandavi.

## CAPITOLO LXXVI

Come l'anima, essendo salita el terzo scalone del santo ponte, cioè pervenuta alla bocca, piglia incontenente l'offizio della bocca. E come la propria volontà essendo morta è vero segno che ella v'è gionta.

— Ora ti dico che tutto questo ch' Io t'ho narrato, sai che narroe la mia Verità. Hottelo narrato da capo, favellandoti Io in persona sua, acciò che tu cognosca l'eccellenza dove è l'anima ch'è salita questo secondo scalone, dove cognosce e acquista tanto fuoco d'amore. Dove subito corrono al terzo, cioè alla bocca, dove manifesta essere venuto ad perfetto stato.

Unde passoe? per lo mezzo del cuore, cioè con la memoria del Sangue dove si ribattezzò lassando l'amore imperfetto, per

lo cognoscimento che trasse del cordiale amore, vedendo, gustando e provando el fuoco della mia carità. Gionti sonno costoro alla bocca, e però el dimostrano facendo l'ufficio della bocca. La bocca parla con la lingua che è nella bocca; el gusto gusta. La bocca ritiene porgendolo allo stomaco. I denti schiacciano, però che in altro modo nol potrebbe inghiottire.

Or cosí l'anima: prima parla a me con la lingua che sta nella bocca del santo desiderio, cioè la lingua della santa e continua orazione. Questa lingua parla attuale e mentale: mentale, offerendo a me dolci e amorosi desiderî in salute dell'anime; e parla attuale, annunciando la dottrina della mia Verità, amonendo, consigliando e confessando senza alcuno timore di propria pena che'l mondo le volesse dare, ma arditamente confessa innanzi a ogni creatura, in diversi modi, e a ciascuno secondo lo stato suo.

Dico che mangia prendendo el cibo dell'anime, per onore di me, in su la mensa della santissima croce, però che in altro modo né in altra mensa nol potrebbe mangiare in verità perfettamente. Dico che lo schiaccia co' denti, però che in altro modo nol potrebbe inghiottire: cioè con l'odio e con l'amore, e quali sonno due filaia di denti nella bocca del santo desiderio, che riceve il cibo schiacciando con odio di sé e con amore della virtù. In sé e nel prossimo suo schiaccia ogni ingiuria, scherni, villanie, strazi e rimproveri con le molte persecuzioni; sostenendo fame e sete, freddo e caldo e penosi desiderî, lagrime e sudori per salute dell'anime. Tutti gli schiaccia per onore di me, portando e sopportando el prossimo suo. E poi che l'ha schiacciato, el gusto el gusta, asaporando el frutto della fadiga e il diletto del cibo dell'anime, gustandolo nel fuoco della carità mia e del prossimo suo. E cosí giogne questo cibo nello stomaco, che per lo desiderio e fame dell'anime s'era disposto a volere ricevere (cioè lo stomaco del cuore, col cordiale amore, diletto e dilezione di carità col prossimo suo; dilettrandosene e rugumando per sí fatto modo, che perde la tenarezza della vita corporale, per potere mangiare questo cibo (preso in sulla mensa della croce) della dottrina di Cristo crocifisso.

Alora ingrassa l'anima nelle vere e reali virtù, e tanto rigonfia per l'abbondanza del cibo, che 'l vestimento della propria sensualità (cioè del corpo, che ricuopre l'anima), criepa quanto all'appetito sensitivo. Colui che criepa, muore. Così la volontà sensitiva rimane morta. Questo è perché la volontà ordinata dell'anima è viva in me, vestita dell'eterna volontà mia, e però è morta la sensitiva.

Or questo fa l'anima che in verità è gionta al terzo scalone della bocca, e il segno che ella v'è gionta è questo: che ella ha morta la propria volontà quando gustò l'affetto della carità mia.

E però trovò pace e quiete nell'anima sua nella bocca. Sai che nella bocca si dà la pace. Così in questo terzo stato truova la pace per sí fatto modo che neuno è che la possa turbare, perché ha perduta e annegata la sua propria volontà, la quale volontà dà pace e quiete quando ella è morta.

Questi parturiscono le virtù senza pena sopra del prossimo loro: non che le pene non siano pene in loro, ma non è pena alla volontà morta, però che volontariamente sostiene pena per lo nome mio. Questi corrono, senza negligenza, per la dottrina di Cristo crocifisso, e non allentano l'andare per ingiuria che lo' sia fatta né per alcuna persecuzione né per diletto che trovassero; cioè diletto che il mondo lo' volesse dare. Ma tutte queste cose trapassano con vera fortezza e perseveranzia, vestito l'affetto loro dell'affetto della carità, gustando el cibo della salute dell'anime con vera e perfetta pazienza. La quale pazienza è uno segno dimostrativo, che mostra che l'anima ami perfettissimamente e senza alcuno rispetto. Però che, se ella amasse me e il prossimo per propria utilità, sarebbe impaziente e allentarebbe nell'andare. Ma perché essi amano me per me, in quanto Io so' somma bontà e degno d'essere amato, e loro amano per me e 'l prossimo per me, per rendere loda e gloria al nome mio, però sonno pazienti e forti a sostenere e perseveranti.



## CAPITOLO LXXVII

Delle operazioni dell'anima poi che è salita  
el predetto santo terzo scalone.

— Queste sonno quelle tre gloriose virtù fondate nella vera carità, le quali stanno in cima dell'arbore d'essa carità: cioè la pazienza, la fortezza e la perseveranzia, che è coronata col lume della santissima fede, col quale lume corrono, senza tenebre, per la via della verità. Ed è levata in alto per santo desiderio, e però non è alcuno che la possa offendere: né il dimonio con le sue tentazioni (perché egli teme l'anima che arde nella fornace della carità), né le detrazioni né le ingiurie degli uomini; anco, con tutto ciò che 'l mondo gli perseguiti, el mondo ha timore di loro.

Questo permette la mia bontà: di fortificarli e farli grandi dinanzi a me e nel mondo, perché essi si sonno fatti piccoli per umiltà. Bene lo vedi tu nei santi miei, e quali per me si fecero piccoli, e Io gli ho fatti grandi in me, Vita durabile, e nel corpo mistico della santa Chiesa, dove si fa sempre menzione di loro perché i nomi loro sonno scritti in me, libro di vita; sì che 'l mondo gli ha in reverenzia perché essi hanno spregiato el mondo. Questi non nascondono la virtù per timore ma per umiltà; e se egli è bisogno del servizio suo nel prossimo, egli non la nasconde per timore della pena né per timore di perdere la propria consolazione, ma virilmente il serve perdendo se medesimo e non curando di sé.

E in qualunque modo egli esercita la vita e 'l tempo suo in onore di me, si gode e truovasi pace e quiete nella mente. Perché? perché non elegge di servire a me a suo modo ma a modo mio; e però gli pesa tanto el tempo della consolazione quanto quello della tribolazione, e tanto la prosperità quando l'avversità. Tanto gli pesa l'una quanto l'altra, perché in ogni cosa truova la volontà mia, ed egli non pensa di fare altro se non di conformarsi, dovunque egli la truova, con essa volontà.

Egli ha veduto che veruna cosa è fatta senza me, e con misterio e con divina providenzia, se non il peccato che non è: e però odiano el peccato, e ogni altra cosa hanno in reverenzia; e però sonno tanto fermi e stabili nel loro volere andare per la via della verità, e non allentano, ma fedelmente servono el prossimo loro, non riguardando all'ignoranzia e ingratitudine sua. Né perché alcuna volta el vizioso gli dica ingiuria e riprenda el suo bene adoperare, che egli non gridi, nel cospetto mio, per orazione per lui, dolendosi più dell'offesa che egli fa a me e danno dell'anima sua che della ingiuria propria.

Costoro dicono col glorioso di Pavolo mio banditore: « El mondo ci maladice, e noi benediciamo; egli ci perseguita, e noi ringraziamo; cacciaci come immondizia e spazzatura del mondo, e noi pazientemente portiamo ». Sì che vedi, figliuola dilette, e dolci segni; e singularmente, sopra ogni segno, la virtù della pazienza, dove l'anima dimostra in verità d'essere levata dall'amore imperfetto e venuta al perfetto, seguitando el dolce e immacolato agnello, unigenito mio Figliuolo, el quale, stando in sulla croce tenuto da' chiovi dell'amore, non ritrae adietro per detto dei giudei che dicevano: « Discende della croce e credarenti ». Né per ingratitudine vostra non ritrasse adietro che non perseverasse nell'obbedienza, che Io gli avevo posta, con tanta pazienza che il grido suo non fu udito per alcuna mormorazione.

Così questi cotali dilette, figliuoli e fedeli servi miei seguitano la dottrina e l'esempio della mia verità. E perché con lusinghe e minacce il mondo gli voglia ritrare, non vollero però el capo adietro a mirare l'aratro, ma guardano solo nell'obbietto della mia verità. Questi non si vogliono partire del campo della battaglia per tornare a casa per la gonnella, cioè per la gonnella propria, che egli lassò, del piacere più alle creature e temere più loro che me Creatore suo; anco con diletto sta nella battaglia, pieno e inebriato del sangue di Cristo crocifisso. El quale sangue v'è posto dinanzi nella bottiga del corpo mistico della santa Chiesa dalla mia carità, per fare

inanimare coloro che vogliono essere veri cavalieri, e combattere con la propria sensualità e carne fragile, col mondo e col dimonio, col coltello dell'odio d'essi nemici suoi, con cui egli ha a combattere, e con amore delle virtù. El quale amore è una arme che ripara da' colpi che nol possono accanare se esso non si trae l'arme di dosso e'l coltello di mano e dialo nelle mani de' nemici suoi, cioè dando l'arme con la mano del libero arbitrio, arrendendosi volontariamente a' nemici suoi. Non fanno così questi che sonno inebriati nel Sangue, anco virilmente perseverano infino alla morte, dove rimangono sconfitti tutti e' nemici suoi.

O gloriosa virtù, quanto se' piacevole a me e riluci nel mondo negli occhi tenebrosi degl'ignoranti, che non possono fare che non partecipino della luce de' servi miei! Nell'odio loro riluce la clemenza ch'e' servi miei hanno alla loro salute; nella invidia loro riluce la larghezza della carità; nella crudeltà la pietà, però che essi sonno crudeli verso di loro, ed essi sonno pietosi; nella ingiuria riluce la pazienza, reina che signoreggia e tiene la signoria di tutte le virtù, perché ella è il miollo della carità. Ella dimostra e rasegna le virtù nell'anima; dimostra se elle sonno fondate in me in verità, o no. Ella vince e non è mai vinta; ella è compagna della fortezza e perseveranzia, come detto è; ella torna a casa con la vittoria, escita del campo della battaglia, tornata a me, Padre eterno, remuneratore d'ogni loro fadiga, e ricevono da me la corona della gloria.

## CAPITOLO LXXVIII

Del quarto stato, el quale non è però separato dal terzo; e delle operazioni dell'anima che è giunta a questo stato; e come Dio non si parte mai da essa per continuo sentimento.

— Ora t'ho detto come dimostrano d'essere giunti alla perfezione dell'amore dell'amico e filiale.

Ora non ti voglio tacere in quanto diletto gustano me, essendo ancora nel corpo mortale. Perché, giunti al terzo stato,

in esso stato, sí com' Io ti dissi, acquistano el quarto stato. Non che sia stato separato dal terzo, ma unito insieme con esso, e l'uno non può essere senza l'altro se non come la carità mia e quella del prossimo, sí com' Io ti dissi. Ma è uno frutto che esce di questo terzo stato d'una perfetta unione che l'anima fa in me, dove riceve fortezza sopra fortezza, intanto che non che porti con pazienza, ma esso desidera, con ansietato desiderio, di potere sostenere pene per gloria e loda del nome mio.

Questi si gloriano negli obrobri dell'unigenito mio Figliuolo, sí come diceva el glorioso di Pavolo mio banditore: «Io mi glorio nelle tribulazioni e negli obrobri di Cristo crocifisso». E in un altro luogo: «Io non reputo di dovere gloriarmi altro che in Cristo crocifisso». Unde in un altro luogo dice: «Io porto le stimate di Cristo crocifisso nel corpo mio». Così questi cotali, come innamorati dell'onore mio e come affamati del cibo dell'anime, corrono alla mensa della santissima croce, volendo, con pena e con molto sostenere, fare utilità al prossimo, conservare e acquistare le virtù, portando le stimate di Cristo ne' corpi loro. Cioè che'l crociato amore, il quale hanno, riluce nel corpo, mostrandolo con dispregiare se medesimi e con dilettersi d'obrobri, sostenendo molestie e pene da qualunque lato e in qualunque modo Io le concedo.

A questi cotali carissimi figliuoli la pena l'è diletto, el diletto l'è fadiga e ogni consolazione e diletto che'l mondo alcuna volta lo' volesse dare. E non solamente quelle che'l mondo lo' dá per mia dispensazione (cioè ch'e' servi del mondo alcuna volta sonno costretti dalla mia bontà ad averli in reverenzia e sovenirli ne' loro bisogni e necessità corporali), ma la consolazione che ricevono da me, Padre eterno, nella mente loro, la spregiano per umiltà e odio di loro medesimi. Non che spregino la consolazione e'l dono e la grazia mia, ma el diletto che truova el desiderio dell'anima in essa consolazione. Questo è per la virtù della vera umiltà acquistata dall'odio santo, la quale umiltà è baglia e nutrice della carità acquistata con vero cognoscimento di sé e di me.



Sí che vedi che la virtù riluce, e le stimate di Cristo crocifisso, ne' corpi e nelle menti loro. A questi cotali l'è tolto di non separarmi da loro per sentimento, sí come degli altri ti dissi che Io andavo e tornavo a loro, partendomi non per grazia ma per sentimento. Non fo cosí a questi perfettissimi che sonno gionti alla grande perfezione, in tutto morti a ogni loro volontà, ma continuamente mi riposo per grazia e per sentimento nell'anima loro; cioè che ogni otta che vogliono unirsi in me la mente per affetto d'amore, possono, perché'l desiderio loro è venuto a tanta unione per affetto d'amore che per veruna cosa se ne può separare, ma ogni luogo l'è luogo e ogni tempo l'è tempo d'orazione; perché la loro conversazione è levata dalla terra e salita in cèlo, cioè che ogni affetto terreno e amore proprio sensitivo di loro medesimi hanno tolto da sé. Levati si sonno sopra di loro nell'altezza del cielo con la scala delle virtù, saliti e' tre scaloni che Io ti figurai nel corpo del mio Figliuolo.

Nel primo spogliáro e' piei dell'affetto dell'amore del vizio; nel secondo gustáro el secreto e l'affetto del cuore, unde concepettero amore nelle virtù; nel terzo (cioè della pace e quiete della mente) provarono in sé le virtù e, levandosi dall'amore imperfetto, gionsero alla grande perfezione. Unde hanno trovato el riposo nella dottrina della mia Verità; hanno trovata la mensa, el cibo e il servidore. El quale cibo gustano col mezzo della dottrina di Cristo crocifisso, unigenito mio Figliuolo; Io lo' so' letto e mensa. Questo dolce e amoroso Verbo l'è cibo, sí perché gustano el cibo dell'anime in questo glorioso Verbo, e sí perché egli è cibo dato da me a voi: la carne e'l sangue suo, tutto Dio e tutto uomo, el quale ricevete nel sacramento dell'altare, posto e dato a voi dalla mia bontá, mentre che sète peregrini e viandanti, acciò che non veniate meno, nell'andare, per debilezza, e perché non perdiate la memoria del beneficio del Sangue sparto per voi con tanto fuoco d'amore, ma perché sempre vi confortiate e dilettiare nel vostro andare. Lo Spirito santo gli serve, cioè l'affetto della mia caritá, la quale caritá lo' ministra e' doni e le grazie. Questo dolce

servidore porta e arreca: arreca a me i penosi e dolci ed amorosi desidèri, e porta a loro el frutto della divina carità delle loro fadighe nell'anime loro, gustando e nutricandosi della dolcezza della mia carità. Sí che vedi che Io lo' so' mensa, el Figliuolo mio l'è cibo, e lo Spirito santo gli serve, che procede da me Padre e dal Figliuolo.

Vedi dunque che sempre, per sentimento, mi sentono nella loro mente. E quanto piú hanno spregiato el diletto e voluta la pena, piú hanno perduta la pena e acquistato el difetto. Perché? perché sonno arsi e affocati nella mia carità, dove è consumata la volontà loro. Unde el dimonio teme il bastone della carità loro, e però gitta le saette sue da longa e non s'ardisce d'acostare. El mondo percuote nella corteccia de' corpi loro credendo offendere, ed egli è offeso, perché la saetta, che non truova dove intrare, ritorna a colui che la gitta. Cosí el mondo con le saette delle ingiurie e persecuzioni e mormorazioni sue, gittandole ne' perfettissimi servi miei, non v'è luogo da veruna parte dove possa intrare, perché l'orto dell'anima loro è chiuso; e però ritorna la saetta a colui che la gitta, avelenata col veleno della colpa.

Vedi che da veruno lato la può percuotere, però che, percotendo el corpo, non percuote l'anima. Ma sta beata e dolorosa: dolorosa sta dell'offesa del prossimo suo, e beata per l'unione e affetto della carità che ha ricevuta in sé.

Questi seguitano lo immacolato Agnello, unigenito mio Figliuolo, el quale stando in croce era beato e doloroso: doloroso era, portando la croce del corpo, sostenendo pena, e la croce del desiderio per soddisfare la colpa dell'umana generazione; e beato era, perché la natura divina, unita con la natura umana, non poteva sostenere pena, e sempre faceva l'anima sua beata mostrandosi a lei senza velame. E però era beato e doloroso, perché la carne sosteneva, e la deità pena non poteva patire; neanco l'anima quanto alla parte di sopra dell'intelletto.

Cosí questi diletti figliuoli, gionti al terzo e al quarto stato, sonno dolorosi portando la croce attuale e mentale: cioè

attualmente, sostenendo pene ne' corpi loro, secondo che Io permetto, e la croce del desiderio del crociato dolore dell'offesa mia e danno del prossimo. Dico che sonno beati, però che 'l diletto della carità, la quale gli fa beati, non lo' può essere tolto, unde eglino ricevono allegrezza e beatitudine. Unde si chiama questo dolore, non «dolore affliggitivo» che disicca l'anima, ma «ingrassativo», che ingrassa l'anima nell'affetto della carità, perché le pene aumentano la virtù e fortificano e crescono e pruovano la virtù.

Sí che è pena ingrassativa e non affliggitiva, perché veruno dolore né pena la può trarre del fuoco, se non come il tizzone, che è tutto consumato nella fornace, che veruno è che 'l possa pigliare per spegnere, perché gli è fatto fuoco. Così queste anime, gittate nella fornace della mia carità, non rimanendo veruna cosa fuore di me, cioè veruna loro volontà, ma tutti affocati in me, veruno è che le possa pigliare né trarle fuore di me per grazia, perché sonno fatte una cosa con meco ed Io con loro. E mai da loro non mi sottrago per sentimento che la mente loro non mi senta in sé, sí come degli altri ti dissi che Io andavo e tornavo, partendomi per sentimento e non per grazia; e questo facevo per farli venire alla perfezione. Gionti alla perfezione, lo' tolgo el giuoco dell'amore d'andare e di tornare, el quale si chiama «giuoco d'amore», ché per amore mi parto e per amore torno: non propriamente Io (ché Io so' lo Idio vostro immobile che non mi muovo), ma el sentimento che dá la mia carità nell'anima è quello che va e torna.

## CAPITOLO LXXIX

Come Dio da' predetti perfettissimi non si sottrae per sentimento né per grazia, ma sí per unione.

— Dicevo che a costoro l'è tolto che 'l sentimento non perdono mai. Ma in un altro modo mi parto: perché l'anima che è legata nel corpo non è sufficiente a ricevere continuamente

l'unione ch' Io fo nell'anima; e perché non è sufficiente, mi sottrago non per sentimento né per grazia, ma per unione. Perché, levandosi l'anime con ansietato desiderio, corsero con virtù per lo ponte della dottrina di Cristo crocifisso; giongono alla porta levando la mente loro in me, bagnate, inebriate di Sangue, arse di fuoco d'amore; gustano in me la deità eterna, el quale è a loro uno mare pacifico, dove l'anima ha fatta tanta unione che veruno movimento quella mente non ha altro che in me.

Ed essendo mortale, gusta el bene degl'immortali; ed essendo col peso del corpo, riceve la leggerezza dello spirito. Unde spesse volte il corpo è levato dalla terra per la perfetta unione che l'anima ha fatta in me, quasi come il corpo grave diventasse leggiero. Non è però che gli sia tolta la gravezza sua, ma perché l'unione che l'anima ha fatta in me è più perfetta che non è l'unione fra l'anima e'l corpo; e però la fortezza dello spirito unita in me leva da terra la gravezza del corpo. El corpo sta come immobile, tutto stracciato dall'affetto dell'anima, intanto che (sí come ti ricorda d'avere udito da alcune creature) non sarebbe possibile di vivere se la mia bontà non el cerchiasse di fortezza.

Unde Io voglio che tu sappi che maggiore miracolo è a vedere che l'anima non si parte dal corpo in questa unione, che vedere molti corpi resuscitati. E però Io, per alcuno spazio, sottrago l'unione, facendola tornare al vasello del corpo suo: cioè che'l sentimento del corpo, che era tutto alienato per l'affetto dell'anima, torna al sentimento suo. Però che, non è che l'anima si parta dal corpo, ché ella non si parte se non col mezzo della morte, ma partonsi le potenzie e l'affetto dell'anima per amore unito in me. Unde la memoria non si truova piena d'altro che di me; lo intelletto è levato speculando nell'obietto della mia Verità; l'affetto, che va dietro all'intelletto, ama e unisce in quello che l'occhio dell'intelletto vide.

Congregate e unite tutte insieme queste potenzie, e immerse e affogate in me, perde il corpo el sentimento: ché l'occhio vedendo non vede, l'orecchia udendo non ode, la lingua parlando non parla (se non come alcuna volta, per l'abondanzia



del cuore, permettarò che'l membro della lingua parli per sfogamento del cuore e per gloria e loda del nome mio; sí che parlando non parla, la mano toccando non tocca, e' piei andando non vanno; tutte le membra sonno legate e occupate dal legame e sentimento dell'amore. Per lo quale legame sonnosi sottoposte alla ragione e uniti con l'affetto dell'anima, ché, quasi contra sua natura, a una voce tutte gridano a me, Padre eterno, di volere essere separate dall'anima, e l'anima dal corpo. E però grida, dinanzi da me, col glorioso di Pavolo: « O disaventurato a me, chi mi dissolverebbe dal corpo mio? Perch'io ho una legge perversa che impugna contro lo spirito ».

Non tanto diceva Pavolo della impugnazione che fa el sentimento sensitivo contra lo spirito, ché per la parola mia era quasi certificato quando gli fu detto: « Pavolo, bastiti la grazia mia ». Ma perché il diceva? perché, sentendosi Pavolo legato nel vassello del corpo, el quale gl'impediva per spazio di tempo la visione mia (cioè infino all'ora della morte), l'occhio era legato a non potere vedere me, Trinità eterna, nella visione de' beati immortali che sempre rendono gloria e loda al nome mio, ma trovavasi fra' mortali che sempre offendono me, privato della mia visione, cioè di vedermi nell'essenzia mia.

None che esso e gli altri servi miei non mi veggano e gustino, non in essenzia, ma in affetto di carità in diversi modi, secondo che piace alla bontà mia di manifestare me medesimo a voi; ma ogni vedere, che l'anima riceve mentre che è nel corpo mortale, è una tenebre a rispetto del vedere che ha l'anima separata dal corpo. Sí che pareva a Pavolo che'l sentimento del vedere impugnasse il vedere dello spirito, cioè che 'l sentimento umano della grossezza del corpo impedisse l'occhio dell'intelletto, che non lassava vedere me a faccia a faccia. La volontà gli pareva che fusse legata a non potere tanto amare quanto desiderava d'amare, perché ogni amore in questa vita è imperfetto infino che non giogne alla sua perfezione.

None che l'amore di Pavolo o degli altri veri servi miei fusse imperfetto a grazia e a perfezione di carità (ché egli era perfetto), ma era imperfetto ché non aveva sazieta nel suo

amore; unde era con pena. Ché se fusse stato pieno el desiderio di quello che egli amava, non'avrebbe avuta pena; ma perché l'amore perfettamente, mentre che egli è nel corpo mortale, non ha quel che egli ama, però ha pena. Ma, separata l'anima dal corpo, ha pieno il desiderio suo, e però ama senza pena. È saziata, e di longa è il fastidio dalla sazieta; essendo saziata, ha fame, ma di longa è la pena dalla fame, perché, separata l'anima dal corpo, è ripieno el vassello suo in me in verità, fermato e stabilito che non può desiderare cosa che non abbi. Desiderando di vedere me, egli mi vede a faccia a faccia; desiderando di vedere la gloria e loda del nome mio ne' santi miei, egli la vede sí nella natura angelica e sí nella natura umana.

### CAPITOLO LXXX

Come li mondani rendono gloria e loda a Dio, vogliano essi o no.

—E tanto è perfetto el suo vedere che non tanto ne' cittadini che sonno a vita eterna ma nelle creature mortali vede la gloria e loda del nome mio; ché, o voglia el mondo o no, egli mi rende gloria. Vero è che non me la rende per lo modo che debba, amando me sopra ogni cosa. Ma dalla parte mia Io trago di loro gloria e loda al nome mio, cioè che in loro riluce la misericordia mia e l'abbondanzia della mia carità, prestando el tempo, non comandando alla terra che gl'inghiottisca per li difetti loro. Anco gli aspetto, e alla terra comando che lo' doni de' frutti suoi, al sole che gli scaldi e dia lo' la luce e'l caldo suo, al cielo che si muova; e in tutte quante le cose create fatte per loro Io uso la mia misericordia e carità, non sottraendole per li difetti loro. Anco le do al peccatore come al giusto, e spesse volte piú al peccatore che al giusto, perché il giusto, che è atto a portare, il privarò del bene della terra per darli piú abundantemente del bene del cielo. Sí che la misericordia mia e carità riluce sopra di loro.

Alcuna volta, nelle persecuzioni ch'e' servi del mondo faranno a' servi miei, provando in loro la virtù della pazienza e della carità, offerendo il servo mio, che sostiene, umili e continue orazioni, me ne torna gloria e loda al nome mio. Sí che, o voglia quello iniquo o no, me ne torna gloria; poniamo che'l suo rispetto non fusse per ciò, ma per farmi vituperio.

## CAPITOLO LXXXI

Come eziandio li demòni rendono gloria e loda a Dio.

— Questi stanno in questa vita ad aumentare la virtù ne' servi miei, sí come le dimonia stanno nell'inferno come miei giustizieri e aumentatori: cioè facendo giustizia de' dannati, e aumentatori alle creature mie che sonno viandanti e peregrine in questa vita, fatte per giognere a me a termine loro. Essi gli aumentano esercitandoli in virtù con molte molestie e tentazioni in diversi modi: facendo fare ingiuria l'uno all'altro, e tòllare le cose l'uno dell'altro non solamente per le cose o per la ingiuria, ma per privarli della carità. Credendo privare i servi miei, ed essi gli fortificano, provando in loro la virtù della pazienza, forza e perseveranza.

Per questo modo rendono gloria e loda al nome mio, e così s'adempie la mia verità in loro, che gli avevo creati per gloria e loda di me Padre eterno e perché partecipassero la bellezza mia; ma, ribellando a me per la superbia sua, cadde e fu privato della mia visione: onde non mi rendono gloria in dilezione d'amore. Ma Io, verità eterna, gli ho messi per strumento ad esercitare e' servi miei nella virtù, e come giustizieri di coloro che per li loro difetti vanno all'eterna dannazione, e così di coloro che vanno alle pene del purgatorio. Sí che vedi che egli è la verità che la verità mia è adempita in loro, cioè che mi rendono gloria non come cittadini di vita eterna (ché ne sonno privati per li loro difetti) ma come miei giustizieri, manifestando per loro la giustizia mia sopra e' dannati e sopra quegli del purgatorio.

## CAPITOLO LXXXII

Come l'anima, poi che è passata di questa vita, vede pienamente la gloria e loda del nome di Dio in ogni creatura. E come in essa è finita la pena del desiderio, ma non el desiderio.

— Questo chi el vede e gusta: che in ogni cosa creata, e nelle creature che hanno in loro ragione, e nelle dimonia si vega la gloria e loda del nome mio? L'anima che è denudata dal corpo e gionta a me, fine suo, vede schiettamente, e nel suo vedere cognosce la veritá. Vedendo me, Padre eterno, ama; amando, è saziato; saziato, cognosce la veritá; cognoscendo la veritá, è fermata la volontà sua nella volontà mia e legata e stabilita per modo che in veruna cosa può sostenere pena, perché egli ha quello che desiderava d'avere prima di vedere me, e di vedere la gloria e loda del nome mio.

Egli la vede a pieno in veritá ne' santi miei e negli spiriti beati e in tutte l'altre creature e nelle dimonia, come detto t'ho. E poniamo che anco vega l'offesa che è fatta a me, della quale in prima aveva dolore: ora non ne può avere dolore, ma compassione senza pena, amandoli e sempre pregando me con affetto di caritá ch' Io facci misericordia al mondo.

È terminata in loro la pena ma non la caritá: sí come al Verbo del mio Figliuolo in sulla croce, nella penosa morte, terminò la pena del crociato desiderio che egli aveva portato dal principio che Io el mandai nel mondo infino all'ultimo della morte per la salute vostra; ma non terminò l'affetto della vostra salute, ma sí la pena. Ché se l'affetto della mia caritá, la quale per mezzo di lui vi mostrai, fusse allora terminata e finita in voi, voi non sareste, perché sète fatti per amore: se l'amore fusse ritratto a me, che Io non amasse l'essere vostro, voi non sareste. Ma l'amore mio vi creò, e l'amore mio vi conserva. E perché Io so' una cosa con la mia Veritá, ed egli, Verbo incarnato, con meco, finí la pena del desiderio e non l'amore del desiderio.



Vedi dunque che i santi e ogni anima che è ad vita eterna hanno desiderio della salute dell'anime senza pena, però che la pena terminò nella morte loro, ma none l'affetto della carità. Anche, come ebbri nel sangue dello immacolato Agnello, vestiti della carità del prossimo, passarono per la porta stretta, bagnati nel sangue di Cristo crucifisso, e trovaronsi in me, mare pacifico, levati dalla imperfezione, cioè dalla insazietà, e giunti alla perfezione saziati d'ogni bene.

## CAPITOLO LXXXIII

Come, poi che santo Paulo apostolo fu tratto a vedere la gloria de' beati, desiderava d'essere sciolto dal corpo; la qual cosa fanno anche quelli che sono giunti al terzo e al quarto santo stato predetto.

— Paulo dunque aveva veduto e gustato questo bene quando Io el trassi al terzo cielo, cioè nell'altezza della Trinità, gustando e cognoscendo la verità mia, dove egli ricevette ad pieno lo Spirito santo e imparò la dottrina della mia Verità, Verbo incarnato. Vestitasi l'anima di Paulo, per sentimento e unione, di me Padre eterno, come i beati della vita durabile, eccetto che l'anima non era separata dal corpo, ma per sentimento e unione; e piacendo alla mia bontà di farlo vasello d'elezione nell'abisso di me Trinità eterna, lo spogliai di me, perché in me non cade pena, e Io volevo che sostenesse per lo nome mio; e però gli posi per obietto Cristo crucifisso dinanzi all'occhio dell'intelletto suo, vestendoli el vestimento della dottrina sua, legato e incatenato con la clemenza dello Spirito santo, fuoco di carità, Egli, come vasello disposto e reformato dalla bontà mia, perché non fece resistenza quando fu percosso, anche disse: « Signore mio, che vuoi tu che io faccia? Dimi quello che tue vuoi che io faccia, e io el farò »; Io gliel'insegnai, quando gli posi Cristo crucifisso dinanzi ad l'occhio suo, vestendolo della dottrina della mia Verità. Illuminato perfettissimamente col lume della vera contrizione (colla quale spese el

difetto suo), fondato nella mia carità, si vestì della dottrina di Cristo crucifisso. E strinselo per sí fatto modo, siccome esso ti manifestò, che giamai no gli fu tratto di dosso: né per tentazione di demonia, né per lo stimolo della carne che spesse volte lo impugnava (lassato ad lui dalla mia bontà per crescerlo in grazia e in merito, e per umiliazione, però che egli avea gustata l'altezza della Trinità); neanche per tribolazioni, né per veruna cosa che gli avvenisse, allentava el vestimento di Cristo crucifisso, cioè la perseveranzia della dottrina sua, anche, piú strettamente se lo incarnava. E tanto sello strinse, che egli ne diede la vita, e con esso vestimento ritornò ad me, Dio eterno.

Sicché Paulo avea provato che cosa era gustare me senza la gravezza ed corpo, facendoglielo Io gustare per sentimento d'unione, ma non per separazione.

Adunque, poi che fu ritornato ad sé, vestito del vestimento di Cristo crucifisso, alla perfezione dell'amore che in me avea gustata e veduta e che i santi gustano separati dal corpo, gli pareva, el suo, imperfetto. E però gli pareva che la gravezza del corpo gli ribellasse, cioè che gl'impedissero la grande perfezione della sazietà del desiderio, che riceve l'anima doppo la morte. Onde la memoria gli pareva imperfetta e debole, come ella è, per la quale debilezza e imperfezione gl'impediva di potere ritenere ed essere capace e ricevere e gustare me in verità con quella perfezione che mi ricevono i santi. E però gli pareva che ogni cosa, mentre che stava nel corpo suo, gli fusse una legge perversa che impugnasse e ribellasse contro allo spirito. Non di impugnazione di peccato, però che già ti dissi che Io el certificai dicendo: — Paulo, bastiti la grazia mia; — ma di impugnazione che faceva di impedire la perfezione dello spirito, cioè di vedere me nell'essenzia mia, el quale vedere era impedito dalla legge e gravezza del corpo. E però gridava: — Disaventurato uomo, chi mi dissolverebbe dal corpo mio? ché io ho una legge perversa, legata nelle membra mie, che impugna contro allo spirito. — E cosí è la verità: però che la memoria è impugnata dalla imperfezione corporale; lo intelletto è impedito e legato, per questa grossezza del corpo, di non vedere me come

Io sono nell'essenzia mia; e la volontà è legata, cioè che non può giungere col peso del corpo a gustare me, senza pena, Dio eterno, per lo modo che detto t'ho. Sicché Paulo diceva la verità: che egli aveva una legge perversa legata nel corpo che impugnava contro allo spirito. E così questi miei servi, de' quali Io ti dicevo che erano giunti al terzo e al quarto stato della perfetta unione che fanno in me, gridano con lui volendo essere sciolti dal corpo e separati.

## CAPITOLO LXXXIV

Per quali cagioni l'anima desidera d'essere sciolta dal corpo. La quale cosa non potendo essere, non discorda però dalla volontà di Dio; ma più tosto si gloria in questa e in ogni altra pena per onore di Dio.

— Questi non sentono malagevolezza della morte, però che n'hanno desiderio, e con odio perfetto hanno fatto guerra col corpo loro; onde hanno perduta la tenerezza che naturalmente è fra l'anima e'l corpo: sicché, dato el botto all'amore naturale, con odio della vita del corpo suo e con amore di me, desidera la morte. E però dice: « Chi mi dissolverebbe dal corpo mio? Io desidero d'essere sciolta dal corpo ed essere con Cristo ». E dicono ancora questi cotali col medesimo Paulo: « La morte m'è in desiderio e la vita impazienza ». Però che l'anima levata in questa perfetta unione desidera di vedere me e di vedermi rendere gloria e loda. Onde, tornando poi alla nuvola del corpo suo, tornando, dico, el sentimento nel corpo (el quale sentimento era tratto in me per affetto d'amore, siccome Io ti dissi, cioè che tutti e' sentimenti del corpo erano tratti per la forza dell'affetto dell'anima, unita in me più perfettamente che non è l'unione tra l'anima e'l corpo); traendo dunque ad me questa unione (però che già ti dissi che il corpo non era sufficiente a portare la continua unione), Io mi parto per unione, ma non per grazia né per sentimento, come nel secondo e terzo stato ti feci menzione, e sempre torno con più acrescimento di

grazia e con piú perfetta unione. Onde, sempre di nuovo e con piú altezza e cognoscimento della mia veritá, torno, manifestando me medesimo a loro. E quando Io mi parto, per lo modo detto, perché il corpo torni un poco al sentimento suo, dico che per l'unione che Io avevo fatta nell'anima, e l'anima in me, tornando ad sé, cioè al sentimento del corpo, è impaziente nel vivere, vedendosi levata dall'unione di me, levandosi dalla conversazione degl' immortali, e trovandosi con la conversazione de' mortali, vedendo offendere me tanto miserabilmente.

Questo è il crociato desiderio che eglino portano vedendomi offendere dalle mie creature. Per questo e per lo desiderio di vedermi, l'è incomportabile la vita loro; e nondimeno, perché la volontà loro non è loro, anco è fatta una cosa con meco per amore, non possono volere né desiderare altro che quello ch' Io voglio. Desiderando el venire, sono contenti di rimanere, se Io voglio che rimangono con loro pena, per piú gloria e loda del nome mio e salute dell'anime. Sí che in veruna cosa si scordano dalla mia volontà, ma corrono con espasimato desiderio, vestiti di Cristo crocifisso, tenendo per lo ponte della dottrina sua, gloriandosi degli obrobri e pene sue. Tanto si diletano quanto si veggono sostenere; anco, nel sostenere delle molte tribulazioni, a loro è uno refrigerio nel desiderio della morte, che, spesse volte, per lo desiderio e volontà del sostenere mitiga la pena che essi hanno d'essere sciolti dal corpo.

Costoro non tanto che portino con pazienza, come nel terzo stato ti dissi, ma essi si gloriano, per lo nome mio, portare molte tribolazioni. Portando, hanno diletto; non portando, hanno pena temendo che el loro bene adoperare non el voglia remunerare in questa vita, o che non sia piacevole a me il sacrificio de' loro desidèri: ma sostenendo, permettendo lo' le molte tribolazioni, essi si rallegrano, vedendosi vestire delle pene e obrobri di Cristo crocifisso. Unde, se lo' fusse possibile d'avere virtù senza fadiga, non la vorrebbero, ché piú tosto si vogliono dilettere in croce con Cristo e con pena acquistare le virtù, che per altro modo avere vita eterna.



Perché? perché sonno affogati e annegati nel Sangue, dove truovano l'affocata mia carità; la quale carità è uno fuoco, che procede da me, che rapisce il cuore e la mente loro, accettando el sacrificio de' loro desidèri. Unde si leva l'occhio dell'intelletto specolandosi nella mia deità, dove l'affetto si nutrica e si unisce, tenendo dietro all'intelletto. Questo è uno vedere per grazia infusa che Io fo nell'anima che in verità ama e serve me.

## CAPITOLO LXXXV

Come quelli che sono giunti al predetto stato unitivo, sono illuminati nell'occhio dell'intelletto loro di lume sopranaturale infuso per grazia; e come è meglio andare per consiglio della salute dell'anima ad uno umile con santa coscienza, che a uno superbo litterato.

— Con questo lume, il quale è posto nell'occhio dell'intelletto, mi vidde Tomaso, unde acquistò el lume della molta scienza. Agustino, Ieronimo e gli altri dottori e santi miei, illuminati dalla mia verità, intendevano e conoscevano nelle tenebre la mia verità; cioè che la santa Scrittura, che pareva tenebrosa perché non era intesa, non per difetto della Scrittura ma dello intenditore che non intendeva. E però Io mandai queste lucerne ad illuminare gli accecati e grossi intendimenti. Levavano l'occhio dell'intelletto per conoscere la verità nella tenebre, come detto è. E Io, fuoco accettatore del sacrificio loro, gli rapivo, dando lo lume non per natura ma sopra ogni natura, e nella tenebre ricevevano el lume cognoscendo la verità per questo modo.

Unde, quella che allora appariva tenebrosa, appare ora con perfettissimo lume a' grossi e a' sottili di qualunque maniera gente si sia. Ogniuno riceve secondo la sua capacità e secondo che esso si vuole disporre a conoscere me, perch' Io none spregio le loro disposizioni. Sí che vedi che l'occhio dell'intelletto ha ricevuto lume infuso per grazia sopra del lume naturale, nel quale i dottori e gli altri santi cognobbero la luce

nella tenebre, e di tenebre si fece luce, però che lo 'ntelletto fu prima che fusse formata la Scrittura; unde da l' intelletto venne la scienza, perché nel vedere discerse.

Per questo modo discersero e intesero e' santi padri e profeti che profetavano dell'avenimento e morte del mio Figliuolo. Per questo modo ebbero gli apostoli doppo l'avenimento dello Spirito santo, che lo' donòe questo lume sopra el lume naturale. Questo ebbero evangelisti, dottori, confessori, vergini e martiri; e tutti sono stati illuminati da questo perfetto lume; e ogniuno avutolo in diversi modi, secondo la necessità della salute sua e della salute delle creature, e a dichiarazione della santa Scrittura. Sì come fecero e' santi dottori, nella scienza dichiarando la dottrina della mia Verità, la predicazione degli apostoli, le sposizioni sopra e' vangeli de' evangelisti; e' martiri, dichiarando nel sangue loro el lume della santissima fede, el frutto e il tesoro del sangue dell'Agnello; le vergini, nell'affetto della carità e purità; negli obediienti è dichiarata l'obedienza del Verbo, cioè mostrando la perfezione dell'obedienza, la quale riluce nella mia Verità, che, per l'obedienza ch' Io gl'imposi, corse all'obrobriosa morte della croce.

Tutto questo lume e' si vede nel vecchio e nel nuovo Testamento. Nel vecchio, le profezie de' santi profeti, fu veduto e conosciuto dall'occhio dell' intelletto col lume infuso per grazia da me sopra el lume naturale, come detto t'ho. Nel nuovo Testamento della vita evangelica, con che è dichiarata a' fedeli cristiani? con questo lume medesimo. E perché ella procedeva da uno medesimo lume, non ruppe la legge nuova la legge vecchia, anco si legò insieme; ma tolsele la imperfezione, perché ella era fondata solo in timore. Venendo el Verbo dell'unigenito mio Figliuolo, con la legge dell'amore la compì, dandole l'amore, levando el timore della pena e rimanendo el timore santo. E però disse la mia Verità a' discepoli per dimostrare che Egli non era rompitore della legge: « Io non so' venuto a dissolvere la legge, ma adempirla ». Quasi dicesse la mia Verità a loro: — La legge è ora imperfetta, ma col sangue mio la farò perfetta, e così la riempirò di quello che

ora le manca, tollendo via el timore della pena e fondandola in amore e in timore santo.

Chi la dichiarò, che questa fusse la verità? El lume che fu dato ed è dato a chi el vuole ricevere per grazia sopra el lume naturale, come detto è. Sì che ogni lume che esce della santa Scrittura è uscito ed esce da questo lume. E però gl'ignoranti superbi scienziati aciecano nel lume, perché la superbia e la nuvila dell'amore proprio ha ricoperta e tolta questa luce: però intendono più la Scrittura literalmente che con intendimento; e però ne gustano la lettera rivollendo molti libri, e non gustano il merollo della Scrittura, perché s'hanno tolto el lume con che è formata e dichiarata la Scrittura. Unde questi cotali si maravigliano e cadranno nella mormorazione vedendo molti grossi e idioti nel sapere la Scrittura santa, e nondimeno sonno tanto illuminati nel cognoscere la verità come se longo tempo l'avessero studiata. Questa non è maraviglia neuna, perché egli hanno la principale cagione del lume unde venne la scienza. Ma perché essi superbi hanno perduto el lume, non veggono né cognoscono la bontà mia, né el lume della grazia infusa sopra de' servi miei.

Unde Io ti dico che molto è meglio andare per consiglio della salute dell'anima a uno umile con santa e dritta coscienza, che a uno superbo letterato studiante nella molta scienza, perché colui non porge se non di quello che elli ha in sé, unde, per la tenebrosa vita, spesse volte el lume della santa Scrittura porgerà in tenebre. El contrario troverà ne' servi miei, ché el lume che hanno in loro, quello porgono con fame e desiderio della salute sua.

Questo t'ho detto, dolcissima figliuola mia, per farti cognoscere la perfezione di questo unitivo stato, dove l'occhio dell'intelletto è rapito dal fuoco della carità mia, nella quale carità ricevono el lume sopranaturale. Con esso lume amano me, perché l'amore va dietro all'intelletto, e quanto più cognosce, più ama, e quanto più ama, più cognosce. Così l'uno nutrica l'altro.

Con questo lume giungono all'eterna mia visione, dove veggono e gustano me in verità, separata l'anima dal corpo, sì

come Io ti dissi quando ti contiai della beatitudine che l'anima riceveva in me. Questo è quello stato eccellentissimo che, essendo anco mortale, gusta tra gl'immortali. Unde spesse volte viene a tanta unione, che a pena che egli sappi se egli è nel corpo o fuore del corpo, e gusta l'arra di vita eterna sí per l'unione che ha fatta in me e sí perché la volontà è morta in sé, per la quale morte fece unione in me, che in altro modo perfettamente non la poteva fare. Adunque gustano vita eterna, privati dello 'nferno della propria volontà, la quale dá una arra d'inferno all'uomo che vive alla volontà sensitiva, sí come Io ti dissi.

### CAPITOLO LXXXVI

Repetizione utile di molte cose già dette; e come Dio induce questa devota anima a pregarlo per ogni creatura e per la santa Chiesa.

— Ora hai veduto con l'occhio dell'intelletto tuo ed hai udito con l'orecchia del sentimento da me, Verità eterna, che modo ti conviene tenere a fare utilità, a te e al prossimo tuo, di dottrina e di cognoscere la mia verità, sí come nel principio ti dissi che a cognoscimento della verità si viene per lo cognoscimento di te: non puro cognoscimento di te, ma condito e unito col cognoscimento di me in te. Unde hai trovato umiltà, odio e dispiacimento di te, e il fuoco della mia carità per lo cognoscimento che trovasti di me in te; unde venisti ad amore e dilezione del prossimo, facendo a lui utilità di dottrina e di santa e onesta vita.

Anco t'ho mostrato el ponte come egli sta, ed hotti mostrato e' tre scaloni generali posti per le tre potenzie dell'anima; e come veruno può avere la vita della grazia se non gli saglie tutti e tre, cioè che sieno congregati nel nome mio. E anco te gli ho manifestati in particolare per li tre stati dell'anima figurati nel Corpo dell'unigenito mio Figliuolo, del quale ti dissi che egli aveva fatto scala del Corpo suo, mostrandolo ne'



piei confitti, e nell'apertura del lato, e nella bocca dove gusta l'anima la pace e la quiete, per lo modo che detto è.

E hotti mostrata la imperfezione del timore servile e la imperfezione dell'amore, amando me per dolcezza; e la perfezione del terzo stato di coloro che sonno gionti alla pace della bocca, essendo corsi con ansietato desiderio per lo ponte di Cristo crocifisso, salendo e' tre scaloni generali, cioè d'avere congregate le tre potenzie dell'anima, dove congrega tutte le sue operazioni nel nome mio, sí come di sopra ti spianai piú chiaramente; e de' tre scaloni particolari e' quali ha saliti, passato dallo stato imperfetto al perfetto. E cosí gli hai veduti córrire in veritá, e fattati gustare la perfezione dell'anima con l'adornamento delle virtú, e gl'inganni che riceve prima che gionga alla sua perfezione, se essa non esercita el tempo suo nel cognoscimento di sé e di me.

Anco t'ho dichiarata la miseria di coloro che vanno annegandosi per lo fiume, non tenendo per lo ponte della dottrina della mia Veritá, el quale Io vi posi perché voi none annegaste; ma eglino, come matti, sono voluti annegare nella miseria e puzza del mondo.

Tutto questo t'ho dichiarato per farti crescere il fuoco del santo desiderio e la compassione e dolore della dannazione dell'anime, acciò che'l dolore e l'amore ti costringa a strignere me con lagrime e sudori: con lagrime dell'umile e continua orazione offerta a me con fuoco d'ardentissimo desiderio. E non solamente per te, ma per molte altre creature e servi miei che l'udiranno. Saranno costretti dalla mia caritá (cosí insiememente tu e gli altri servi miei) di pregare e strignere me a fare misericordia al mondo e al corpo mistico della santa Chiesa per cui tu tanto mi preghi.

Perché già ti dissi, se ben ti ricorda, che Io adempirei e' desidèri vostri dandovi refrigerio nelle vostre fadighe, cioè satisfacendo a' penosi vostri desidèri, donando la reformazione della santa Chiesa di buoni e santi pastori: non con guerra, come Io ti dissi, né con coltello né crudeltá, ma con pace e quiete, lagrime e sudori de' servi miei, e' quali v'ho messi

come lavoratori dell'anime vostre e di quelle del prossimo, e nel corpo mistico della santa Chiesa. In voi, lavorare in virtù: nel prossimo e nella santa Chiesa, in esempio e in dottrina, e continua orazione offerire a me per lei e per ogni creatura; parturendo le virtù sopra del prossimo vostro per lo modo che detto t'ho. Perché già ti dissi che ogni virtù e difetti si faceva e aumentavasi sopra del prossimo.

E però voglio che facciate utilità al prossimo vostro; e per questo modo darete de' frutti della vigna vostra. Non vi ritate di gittarmi incenso d'odorifere orazioni per salute dell'anime e perch' Io voglio fare misericordia al mondo, e con esse orazioni e sudori e lagrime lavare la faccia della sposa mia, cioè della santa Chiesa, perché già te la mostrai in forma d'una donzella lordata tutta la faccia sua, quasi come lebbrosa. Questo era per lo difetto de' ministri, e di tutta la religione cristiana, che al petto di questa sposa si notricano. De' quali difetti Io in un altro luogo ti narrarò. —

## CAPITOLO LXXXVII

Come questa devota anima fa petizione a Dio di volere sapere delli stati e frutti delle lagrime.

Alora quella anima, ansietata di grandissimo desiderio, levandosi come ebbra sí per l'unione che era fatta in Dio e sí per quello che aveva udito e gustato dalla prima dolce Verità, e ansietata di dolore della ignoranza delle creature di non conoscere il loro benefattore e l'affetto della carità di Dio (e nondimeno aveva una allegrezza d'una speranza della promessa che la verità di Dio aveva fatta a lei, insegnandole el modo che ella dovesse tenere, ed ella e gli altri servi di Dio, per volere che egli faccia misericordia al mondo); levando l'occhio dell'intelletto nella dolce Verità dove stava unita, volendo alcuna cosa sapere sopra de' detti stati dell'anima che Dio aveva a lei narrati, vedendo che l'anima passa agli stati con lagrime;

e però voleva sapere dalla Verità la differenza delle lagrime, e come erano fatte, e unde procedevano, e il frutto che seguiva dopo el pianto.

Volendo adunque saperlo dalla prima dolce Verità unde procedevano le dette lagrime, e di quante fussero ragioni lagrime, perché la verità non si può cognoscere altro che da essa Verità, però dimanda la Verità. E nulla cosa si cognosce nella Verità che non si vegga con l'occhio dell'intelletto, unde è bisogno, a chi vuole cognoscere, che si levi con desiderio di volere cognoscere col lume della fede nella Verità, aprendo l'occhio dell'intelletto con la pupilla della fede nell'obbietto della Verità.

Poi che ebbe cognosciuto, perché non l'era escito di mente la dottrina che le die' la Verità, cioè Dio, che per altra via non poteva sapere quello che desiderava di sapere degli stati e frutti delle lagrime, levò sé sopra di sé con grandissimo desiderio oltre a ogni modo, e col lume della fede viva apriva l'occhio dell'intelletto suo nella Verità eterna, nella quale vide e cognobbe la verità di quello che dimandava. Manifestandole Dio se medesimo, cioè la benignità sua, condiscendendo all'affocato desiderio, adempiva la sua petizione.

## CAPITOLO LXXXVIII

Come sono cinque maniere di lagrime.

Allora diceva la Verità prima dolce di Dio:—O diletissima e carissima figliuola, tu m'adimandi di volere sapere delle ragioni delle lagrime e de' frutti loro; e Io non ho spregiato el desiderio tuo. Apre bene l'occhio dell'intelletto, e mostrarotti, per li detti stati dell'anima che contiati t' ho, le lagrime imperfette fondate nel timore.

Ma prima, delle lagrime degl'iniqui uomini del mondo. Queste sonno lagrime di dannazione.

Le seconde sonno quelle del timore, di coloro che si levano dal peccato per timore della pena, e per timore piangono.

El terzo è di coloro che, levati dal peccato, cominciano a gustare me, e con dolcezza piangono, e comincianmi a servire; ma, perché è imperfetto l'amore è imperfetto el pianto, sí come Io ti narrarò.

El quarto è di coloro che gionti sonno a perfezione nella carità del prossimo, amando me senza rispetto veruno di sé. Costoro piangono, e il pianto loro è perfetto.

El quinto è unito col quarto: sonno lagrime di dolcezza gittate con grande suavitá, sí come di sotto distesamente ti dirò.

Anco ti narrarò delle lagrime del fuoco, senza lagrima d'occhio, per satisfare a coloro che spesse volte desiderano el pianto e non el possono avere. E voglio che tu sappi che tutti questi diversi stati possono essere in una anima levandosi dal timore e dall'amore imperfetto e giognendo alla carità perfetta e a l'unitivo stato.

Ora ti comincio a narrare delle dette lagrime per questo modo.

## CAPITOLO LXXXIX

Della differenza d'esse lagrime,  
discorrendo per li predetti stati dell'anima.

— Io voglio che tu sappi che ogni lagrima procede dal cuore, perché neuno membro è nel corpo che voglia tanto satisfare al cuore quanto l'occhio. Se egli ha dolore, l'occhio el manifesta; e se egli è dolore sensitivo, gitta lagrime cordiali che generano morte, perché procedevano dal cuore, perché l'amore era disordinato fuore di me; e perché egli è disordinato, però è con offesa di me e riceve mortale dolore e lagrime. È vero che la gravezza della colpa e pianto è piú grave e meno, secondo la misura del disordinato amore. Questi sonno quelli primi che hanno lagrime di morte, de' quali Io t'ho detto e dirò.

Ora comincia a vedere le lagrime che cominciano a dare vita, cioè di coloro che, cognoscendo le colpe loro, per timore della pena cominciano a piangere. Queste sonno lagrime cordiali e



sensitive, cioè che, non essendo ancora al perfettissimo odio della colpa commessa per l'offesa fatta a me, levansi con uno cordiale dolore per la pena che lo'séguita doppo el peccato commesso; e però l'occhio piagne perché vuole soddisfare al dolore del cuore.

Ed esercitandosi l'anima alla virtù, comincia a perdere il timore, perché cognosce che solo el timore non è sufficiente a darli vita eterna, sí come nel secondo stato dell'anima Io ti narrai. E però si leva con amore a cognoscere se medesima e la mia bontà in sé, e comincia a pigliare speranza della misericordia mia, nella quale il cuore sente allegrezza. Mescolato el dolore della colpa con allegrezza della speranza della divina mia misericordia, l'occhio allora comincia a piangere: la quale lagrima esce della fontana del cuore. Ma perché ancora non è gionta alla grande perfezione, spesse volte gitta lagrime sensuali. Se tu mi dimandi: — Per che modo? — rispondoti: perché la radice dell'amore proprio di sé non è d'amore sensitivo (che già v'è levato per lo modo detto), ma è uno amore spirituale quando l'anima appetisce le spirituali consolazioni, delle quali distesamente ti dissi la imperfezione loro, o mentali o con mezzo d'alcuna creatura amata di spirituale amore. Quando è privata di quella cosa che ama, cioè delle consolazioni o dentro o di fuore (dentro, per consolazione che abbi tratta da me; o di fuore, della consolazione che aveva dalla creatura), e sopravvenendo le tentazioni o persecuzioni dagli uomini, el cuore ha dolore: e subito l'occhio, che sente il dolore e la pena del cuore, comincia a piangere d'uno pianto tenero e compassionevole a se medesima, d'una compassione spirituale di proprio amore, perché non è ancora conculcata e annegata la propria volontà in tutto. Per questo modo gitta lagrime sensuali, cioè di spirituale passione.

Ma, crescendo ed esercitandosi nel lume del cognoscimento di sé, concipe uno dispiacimento in se medesima e odio perfetto di se medesima, unde traie uno cognoscimento vero della mia bontà con uno fuoco d'amore, e comincia a unirsi e conformare la volontà sua con la mia. E così comincia a sentire

gaudio e compassione: gaudio in sé per l'affetto dell'amore, e compassione al prossimo, sí come nel terzo stato Io ti narrai. Subbito l'occhio, che vuole soddisfare al cuore, geme nella carità mia e del prossimo suo con cordiale amore, dolendosi solo dell'offesa mia e del danno del prossimo e non di pena né danno proprio di sé, perché non pensa di sé, ma solo pensa di potere rendere gloria e loda al nome mio; e con spasimato desiderio si diletta di prendere il cibo in su la mensa della santissima croce, cioè conformandosi con l'umile, paziente e immacolato Agnello, unigenito mio Figliuolo, del quale feci ponte, come detto è.

Poi che così dolcemente è ita per lo ponte, seguitando la dottrina della dolce mia Verità, e passata per questo Verbo, sostenendo con vera e dolce pazienza ogni pena e molestia, secondo che Io ho permesso per la salute sua, ella virilmente l'ha ricevute, none eleggendole a suo modo ma a mio; e non tanto che porti con pazienza, come Io ti dissi, ma con allegrezza sostiene. E recasi in una gloria d'essere perseguitata per lo nome mio, pure che abbia di che patire. Allora viene l'anima a tanto diletto e tranquillità di mente, che non è lingua sufficiente a poterlo narrare.

Passata col mezzo di questo Verbo (cioè per la dottrina dell'unigenito mio Figliuolo), fermato l'occhio dell'intelletto in me, dolce prima Verità, veduta la cognosce, e conoscendo l'ama. Tratto l'affetto dietro all'intelletto, gusta la Deità mia eterna, la quale cognosce, e vede essa natura divina unita con la vostra umanità. Riposasi allora in me, mare pacifico. El cuore è unito per affetto d'amore in me, sí come nel quarto unitivo stato ti dissi. Nel sentimento di me, Deità eterna, l'occhio comincia a versare lagrime di dolcezza, che drittamente sonno uno latte che nutrica l'anima in vera pazienza. Queste lagrime sonno uno unguento odorifero che gitta odore di grande soavità.

O diletteissima figliuola mia, quanto è gloriosa quella anima che così realmente ha saputo trapassare dal mare tempestoso a me, mare pacifico, e impito el vaso del cuore suo nel mare di me, somma ed eterna Deità! E però l'occhio, ch'è uno

condotto, s'ingegna, come egli ha tratto del cuore, di satisfarli; e così versa lagrime.

Questo è quello ultimo stato dove l'anima sta beata e dolorosa: beata sta per l'unione che ha fatta meco per sentimento, gustando l'amore divino; dolorosa sta per l'offesa che vede fare a me, bontà e grandezza mia, la quale ha veduta e gustata nel cognoscimento di sé e di me, per lo quale cognoscimento di sé e di me gionse all'ultimo stato. E non è però impedito lo stato unitivo (che dà lagrime di grande dolcezza), per lo conoscimento di sé, nella carità del prossimo, nella quale trovò pianto d'amore della divina mia misericordia e dolore dell'offesa del prossimo: piangendo con coloro che piangono e godendo con coloro che godono (ciò sonno coloro che vivono in carità, de' quali l'anima gode vedendo rendere gloria e loda a me da' servi miei). Sì che'l pianto secondo (cioè il terzo) non impedisce l'ultimo, (cioè il quarto), l'unitivo secondo; anco condisce l'uno l'altro. Ché se l'ultimo pianto, dove l'anima ha trovata tanta unione, non avesse tratto dal secondo (cioè dal terzo stato della carità del prossimo), non sarebbe perfetto. Sì che è di bisogno che si condisca l'uno con l'altro, altrimenti verrebbe a presunzione, nella quale intrarrebbe uno vento sottile d'una propria reputazione, e cadrebbe dall'altezza infino alla bassezza del primo vomito. E però è bisogno di portare e tenere continuo la carità del prossimo suo con vero cognoscimento di sé.

Per questo modo nutrirà el fuoco della mia carità in sé, perché la carità del prossimo è tratta dalla carità mia, cioè da quello cognoscimento che l'anima ebbe cognoscendo sé e la bontà mia in sé, unde ella si vidde amare da me ineffabilmente. E però con questo medesimo amore che vide in sé essere amata, ama ogni creatura che ha in sé ragione; e questa è la ragione che l'anima si distende, subito che cognosce me, ad amare il prossimo suo. Unde, perché vidde, l'ama ineffabilmente, sì che ama quella cosa che vidde che Io piú amavo.

Poi cognobbe che a me non poteva fare utilità né rendermi quel puro amore con che si sente essere amata da me; e però si pone a rendermi amore con quello mezzo che Io v'ho posto,

cioè il prossimo suo, che è quel mezzo a cui dovete fare utilità (sí come Io ti dissi che ogni virtù si faceva col mezzo del prossimo a ogni creatura in comune e in particolare), secondo le diverse grazie ricevute da me, dandovele a ministrare. Amare dovete di quel puro amore che Io ho amati voi: questo non si può fare verso di me, perch' Io v'amai senza essere amato e senza veruno rispetto. E però che v'ho amati senza essere amato da voi, prima che voi fuste (anco l'amore mi mosse a crearvi alla imagine e similitudine mia), non el potete rendere a me, ma dovetelo rendere alla creatura che ha in sé ragione, amandoli senza essere amato da loro; e amare senza alcuno rispetto di propria utilità o spirituale o temporale, ma solo amare a gloria e loda del nome mio, perché è amata da me. Così adempirete il comandamento della legge: d'amare me sopra ogni cosa e il prossimo come voi medesimi.

Bene è dunque vero che a quella altezza non si può giognere senza questo secondo stato, cioè che viene el terzo stato e il secondo all'unione. Né, poi che è gionto, si può conservare se si partisse da quello affetto unde pervenne alle seconde lagrime dette; sí come non si può adempire la legge di me, Dio eterno, senza quella del prossimo vostro, perché sonno due piei dell'affetto per cui s'osservano e' comandamenti e i consigli (sí com' Io ti dissi) che vi die' la mia Verità, Cristo crocifisso.

Così questi due stati, de' quali è fatto uno, notricano l'anima nelle virtù, crescendola nella perfezione delle virtù e dell'unitivo stato. Non che muti altro stato, poi che è gionto a questo; ma questo medesimo cresce la ricchezza della grazia in nuovi e in diversi doni e amirabili elevazioni di mente sí come Io ti dissi, con uno cognoscimento di verità che quasi, essendo mortale, pare immortale: perché'l sentimento della propria sensualità è mortificato, e la volontà è morta per l'unione che ha fatta in me.

Oh, quanto è dolce questa unione all'anima che la gusta! che, gustandola, vede le segrete cose mie, onde spesse volte riceverá spirito di profezia in sapere le cose future. Questo fa la mia bontá, benché l'anima umile sempre le debba spregiare:



none l'affetto della mia carità che do, ma l'appetito delle proprie consolazioni reputandosi indegna della pace e quiete della mente, per nutrire la virtù dentro nell'anima sua. E none sta nel secondo stato, ma torna alla valle del conoscimento di sé.

Questo le permetto, per grazia, di darle questo lume acciò che sempre, perché l'anima non è tanto perfetta in questa vita che non possa crescere a maggiore perfezione cioè a perfezione d'amore. Solo el diletto unigenito mio Figliuolo, capo vostro, fue quello a cui non poté crescere alcuna perfezione perché Egli era una cosa con meco e Io con lui; l'anima sua era beata per l'unione della natura mia divina. Ma voi, peregrini membri, sempre sète atti a crescere in maggiore perfezione. Non però ad altro stato, come detto è, poi che sète giunti all'ultimo; ma potete crescere quello ultimo medesimo con quella perfezione che sarà di vostro piacere, mediante la grazia mia.

## CAPITOLO XC

Repetizione breve del precedente capitolo. E come el demonio fugge da quelli che sono giunti a le quinte lagrime. E come le molestie del dimonio sono verace via da giognere a questo stato.

— Ora hai veduto gli stati delle lagrime e la differenza loro, secondo che è piaciuto alla mia verità di soddisfare al desiderio tuo. Delle prime, di coloro che sonno in stato di morte (di colpa di peccato mortale), vedesti che'l pianto loro procede dal cuore generalmente, perché'l principio dell'affetto, unde venne la lagrima, era corrotto, e però n'esce corrotto e miserabile pianto e ogni loro operazione.

El secondo stato è di coloro che cominciano a conoscere i loro mali per la propria pena che lo'séguita doppo la colpa. Questo è uno comincio generale buonamente dato da me a' fragili, che, come ignoranti, s'anniegano giú per lo fiume, schifando la dottrina della mia verità; ma molti e molti sonno quegli che conoscono loro senza timore servile, cioè di propria pena, e vannosene chi, di subito, con uno grande odio di sé, per lo

quale odio si reputa degno della pena; alcuni con una buona simplicità si danno servire me, loro Creatore, dolendosi dell'offesa che hanno fatta a me. È vero che egli è più atto a giognere allo stato perfetto colui che va con grandissimo odio che gli altri, bene che, esercitandosi, l'uno e l'altro giogne; ma questo giogne prima. Debba guardare l'uno di non rimanere nel timore servile, e l'altro nella tiepidezza sua, cioè che in quella simplicità, non esercitandola, non vi s'intepidisce dentro. Sì che questo è uno chiamare comune.

El terzo e il quarto è di coloro che, levati dal timore, sono gionti all'amore e a speranza, gustando la divina mia misericordia, ricevendo molti doni e consolazioni da me, per le quali l'occhio, che satisfà al sentimento del cuore, piagne; ma perché ancora è imperfetto, mescolato col pianto sensitivo spirituale, come detto è, giogne, esercitandosi in virtù, al quarto, dove l'anima, cresciuta in desiderio, uniscesi e conformasi con la mia volontà, in tanto che non può volere né desiderare se non quel ch'io voglio, vestito della carità del prossimo, unde traie uno pianto d'amore in sé e dolore dell'offesa mia e danno del prossimo suo. Questo è unito con la quinta e ultima perfezione, dove egli si unisce in verità, dove è cresciuto el fuoco del santo desiderio, dal quale desiderio el dimonio fugge e non può percuotere l'anima, né per ingiuria che le fusse fatta, perché ella è fatta paziente nella carità del prossimo, non per consolazione né spirituale né temporale, però che per odio e vera umiltà le spregia.

Egli è ben vero che'l dimonio dalla parte sua non dorme mai, ma insegna a voi negligenti che nel tempo del guadagno state a dormire. Ma la sua vigilia a questi cotali non può nuocere, perché non può sostenere il calore della carità loro né l'odore dell'unione che ha fatta in me, mare pacifico, dove l'anima non può essere ingannata mentre che starà unita in me. Sì che fugge come fa la mosca dalla pignatta che bolle, per paura che ha del fuoco: se fusse tiepida, non temerebbe, ma andrebbevi dentro, benché spesse volte egli vi perisce, trovandovi più caldo che non si imaginava. E così diviene dell'anima prima

che venga allo stato perfetto: el dimonio, perché gli pare tiepida, v'entra dentro con molte diverse tentazioni; ma, essendovi ponto di cognoscimento e di calore e dispiacimento della colpa, resiste, legando la volontà, che non consenta, col legame dell'odio del peccato e amore della virtù.

Rallegrisi ogni anima che sente le molte molestie, perché quella è la via da giognere a questo dolce e glorioso stato. Perché già ti dissi che per lo conoscimento e odio di voi e per conoscimento della mia bontà voi venivate a perfezione. Verruno tempo è che si conosca tanto bene l'anima se Io so' in lei, quanto nel tempo delle molte battaglie. In che modo? Dico-telo: sé conosce bene, vedendosi nelle battaglie e non si può liberare né resistere che non l'abbia; può bene resistere alla volontà a non consentire, ma in altro no. Allora può conoscere sé non essere: ché se ella fusse alcuna cosa per se medesima, si levarebbe quelle che ella non vuole. Così per questo modo s'aumilia con vero conoscimento di sé, e col lume della santissima fede corre a me, Dio eterno, per la cui bontà si truova conservare la buona e santa volontà che non consente, al tempo delle molte battaglie, ad andare dietro alle miserie nelle quali si sente molestare.

Bene avete dunque ragione di confortarvi con la dottrina del dolce e amoroso Verbo, unigenito mio Figliuolo, nel tempo delle molte molestie e pene, avversità e tentazioni dagli uomini e dal demonio, poi che aumentano la virtù e fanvi giognere alla grande perfezione.

## CAPITOLO XCI

Come quelli, che desiderano le lagrime degli occhi e non le possono avere, hanno quelle del fuoco. E per che cagione Dio sottrae le lagrime corporali.

— Detto t'ho delle lagrime perfette e imperfette, e come tutte escono del cuore. Di questo vasello esce ogni lagrima di qualunque ragione si sia, e però tutte si possono chiamare «la-

grime cordiali»: solo la differenza sta nell'ordinato o disordinato amore e nell'amore perfetto o imperfetto, secondo che detto è di sopra.

Restoti ora a dire, a soddisfazione del desiderio tuo che m'hai domandato, d'alcuni che vorrebbero la perfezione delle lagrime e non pare che le possino avere. Hacci altro modo che lagrima d'occhio? Sì: ècci un pianto di fuoco, cioè di vero e santo desiderio, el quale si consuma per affetto d'amore: vorrebbe dissolvere la vita sua in pianto per odio di sé e salute dell'anime, e non pare che possa. Dico che costoro hanno lagrima di fuoco, in cui piagne lo Spirito santo dinanzi a me per loro e per lo prossimo loro. Cioè dico che la divina mia carità accende con la sua fiamma l'anima che offera ansietati desidèri dinanzi da me, senza lagrima d'occhio. Dico che queste sono lagrime di fuoco: per questo modo dicevo che lo Spirito santo piagneva. Questo non potendo fare con lagrime, offera desidèri di volontà che ha di pianto, per amore di me. Benché, se aprono l'occhio dell'intelletto, vedranno che ogni servo mio che gitta odore di santo desiderio ed umili e continue orazioni dinanzi da me, piagne lo Spirito santo per mezzo di lui. A questo modo parbe che volesse dire il glorioso apostolo Pavolo, quando disse che lo Spirito santo piagneva dinanzi a me, Padre, con gemito inenarrabile per voi.

Adunque vedi che non è di meno el frutto della lagrima del fuoco che di quella dell'acqua: anco spesse volte è di maggiore, secondo la misura dell'amore. E però non debba venire a confusione di mente, né debbale parere essere privata di me quella anima che desidera lagrime e non le può avere per lo modo che desidera; ma debbale desiderare con la volontà acordata con la mia e umiliata al sí e al no, secondo che piace alla divina mia bontà. Alcuna volta Io permetto di non dare lagrime corporalmente, per fare l'anima continuamente stare dinanzi da me umiliata e con continua orazione e desiderio gustando me; ché avere da me quello che essa dimanda non le sarebbe di quella utilità che essa si crede, ma starebbe contenta ad avere quello che ha desiderato, e allentarebbe



l'affetto e il desiderio con che ella me l'adimandava. Sí che Io per acrescimento, e non perché diminuisca, sottrago a me di non darle attuali lagrime d'occhio, ma dolle le mentali solamente di cuore, piene di fuoco della divina mia carità. Sí che in ogni stato e in ogni tempo saranno piacevoli a me, pure che l'occhio dell'intelletto non si serri mai col lume della fede dall'obbietto della mia verità eterna con affetto d'amore. Però ch' Io so' medico, e voi infermi; e do a tutti quello che è di necessità e di bisogno alla vostra salute e a crescere la perfezione nell'anima vostra.

Questa è la verità, e la dichiarazione degli stati delle dette lagrime dichiarate da me, Verità eterna, a te dolcissima mia figliuola. Anniègati dunque nel sangue di Cristo crocifisso, umile, crociato, immacolato Agnello, unigenito mio Figliuolo, crescendo in continua virtù, acciò che si nutrichi el fuoco della divina mia carità in te.

## CAPITOLO XCII

Come li quattro stati di questi predetti cinque stati delle lagrime danno infinite varietadi di lagrime. E come Dio vuole essere servito con cosa infinita e non con cosa finita.

— Questi cinque stati predetti sonno come cinque principali canali de' quali e' quattro danno abondanzia e infinite varietà di lagrime, che tutte danno vita, se sonno esercitate in virtù, come detto t' ho. Come infinite? Non dico che in questa vita siate infiniti in pianto, ma « infinite » le chiamo per lo infinito desiderio dell'anima.

Ora t' ho detto come la lagrima procede dal cuore, e il cuore la porge all'occhio, avendola ricolta nell'affocato desiderio: sí come el legno verde che sta nel fuoco, che per lo caldo geme l'acqua, perché egli è verde (ché, se fusse secco, già non gemerebbe); così el cuore, rinverdito per la rinnovazione della grazia, trátane la secchezza dell'amore proprio che disecca l'anima. Sí che sonno unite fuoco e lagrime, cioè desiderio affocato. E perché il desiderio non finisce mai, non si sazia

in questa vita, ma quanto piú ama meno gli pare amare; e cosí esercita el desiderio santo che è fondato in carità, col quale desiderio l'occhio piagne.

Ma, separata che l'anima è dal corpo e gionta a me, fine suo, non abandona però el desiderio che non desideri me e la carità del prossimo suo; imperò che la carità è intrata dentro come donna, portandosene il frutto di tutte l'altre virtù. È vero che termina e finisce la pena, sí com' Io ti dissi; però che, se egli desidera me, esso m' ha in verità senza alcuno timore di potere perdere quello che ha tanto tempo desiderato. E in questo modo si notrica la fame: cioè che avendo fame sonno saziati, e saziati hanno fame, e di longa è il fastidio dalla sazietà, e di longa è la pena dalla fame, perché ine non manca alcuna perfezione.

Sí che il desiderio vostro è infinito: ché altrimenti non varrebbe né avarebbe vita alcuna virtù se fussi solamente servito con cosa finita, perché Io, che so' Dio infinito, voglio essere servito da voi con cosa infinita; e infinito altro non avete se non l'affetto e il desiderio vostro dell'anima. E per questo modo dicevo che erano infinite varietà di lagrime, e cosí è la verità per lo modo che detto ho: per lo infinito desiderio che era unito con la lagrima. La lagrima, partita che l'anima è dal corpo, rimane di fuore; ma l'affetto della carità ha tratto a sé el frutto della lagrima e consumata, sí come l'acqua nella fornace: non è che l'acqua sia fuore della fornace, ma el calore del fuoco l'ha consumata e tratta in sé. Cosí l'anima, gionta a gustare il fuoco della divina mia carità, è passata di questa vita con l'affetto della carità di me e del prossimo suo, e con l'amore unitivo col quale gittava la lagrima. E non restano mai di continuamente offerire loro desidèri beati e lagrimosi senza pena: non con lagrima d'occhio, ché ella è disecata nella fornace, come detto è, ma lagrima di fuoco di Spirito santo.

Veduto hai dunque come sonno infinite, che pure in questa vita medesima non è lingua sufficiente a narrare quanti diversi pianti si fanno in questo stato detto. Ma hotti detta la differenza de' quattro stati delle lagrime.

## CAPITOLO XCIII

Del frutto delle lagrime degli uomini mondani.

— Restoti a dire del frutto che dá la lagrima gittata con desiderio, e quello che adopera nell'anima. Ma prima ti comincerò della quinta, della quale al principio ti feci menzione, cioè di coloro che miserabilmente vivono nel mondo, facendosi Dio delle creature e delle cose create e della loro propria sensualità, unde vi viene ogni danno dell'anima e del corpo. Io ti dissi che ogni lagrima procedeva dal cuore, e così è la verità, perché tanto si duole il cuore quanto egli ama. Gli uomini del mondo piangono quando el cuore sente dolore, cioè quando è privato di quella cosa che egli amava. Ma molto sonno diversi e' pianti loro: sai quanto? quanto è differente e diverso l'amore. E perché la radice è corrotta del proprio amore sensitivo, ogni cosa n'esce corrotta. E gli è uno arbore che non germina altro che frutti di morte, fiori putridi, foglie macchiate, rami inchinati infino a terra, percossi da diversi venti: questo è l'arbore dell'anima. Perché tutti sète arbori d'amore, e però senza amore non potete vivere, perché sète fatti da me per amore. L'anima che virtuosamente viva pone la radice dell'arbore suo nella valle della vera umiltà: ma questi che miserabilmente vivono l'hanno posta nel monte della superbia; unde, perché egli è mal piantato, non produce frutto di vita, ma di morte. E' frutti sonno le loro operazioni, e' quali sonno tutti avelenati di molti e diversi peccati: e se veruno frutto di buona operazione essi fanno, perché è corrotta la radice, ogni cosa n'esce guasto; cioè che l'anima che è in peccato mortale, neuna buona operazione che faccia, le vale a vita eterna, perché non sonno fatte in grazia. Benché non debba lassare però la buona operazione, perché ogni bene è remunerato e ogni colpa punita. El bene che è fatto fuore della grazia non è sufficiente né gli vale a vita eterna, come detto

è; ma la divina bontà e mia giustizia dà remunerazione imperfetta, come ella è data a me l'operazione imperfetta: alcuna volta l'è remunerato in cose temporali, alcuna volta ne gli presto el tempo, sí come in un altro luogo, sopra questa materia, di sopra ti narrai, dandoli spazio pure perché egli si possa correggere. Questo anco alcuna volta gli farò: che gli darò vita di grazia con alcuno mezzo de' servi miei e' quali sono piacevoli e accetti a me; sí come feci al glorioso apostolo Pavolo, che, per l'orazioni di santo Stefano, si levò dalla sua infidelità e persecuzioni che faceva a' cristiani. Sí che vedi bene che, in qualunque stato l'uomo si sia, non debba mai lassare di ben fare.

Dicevoti che i fiori era putridi; e cosí è la verità. E' fiori sonno le puzzolenti cogitazioni del cuore (le quali sonno spiacevoli a me), e odio e dispiacimento verso el prossimo suo. Sí come ladro, l'onore ha furato di me, suo creatore, e datolo a sé. Questo fiore mena puzza di falso e miserabile giudicio, el quale giudicio è in due modi: l'uno verso di me, giudicando gli occulti miei giudici e ogni mio misterio iniquamente, e in odio quello che Io gli ho fatto per amore, e in bugia quello che Io gli ho fatto per verità, e in morte quello che Io do per vita. Ogni cosa condannano e giudicano secondo el loro infermo parere, perché si sonno aciecati, col proprio amore sensitivo, l'occhio dell'intelletto e ricoperta la pupilla della santissima fede che non lo'lassa vedere né cognoscere la verità.

L'altro giudicio ultimo è inverso del prossimo suo, unde spesse volte n'esce molto male; ché il misero uomo non cognosce sé, e vuolsi ponere a cognoscere il cuore e l'affetto della creatura che ha in sé ragione, e, per una operazione che vedrá o parola che oda, vorrá giudicare l'affetto del cuore. Ma e' servi miei sempre giudicano in bene, perché sonno fondati in me, sommo Bene. Ma questi cotali sempre giudicano in male, perché sonno fondati nel miserabile male. De' quali giudici molte volte ne viene odio, omicidii e dispiacimento verso del prossimo suo, e dilungamento dall'amore della virtù de' servi miei.



Cosí a mano a mano seguitano le foglie, le quali sonno le parole che escono della bocca in vitoperio di me e del sangue dell'unigenito mio Figliuolo e in danno del prossimo suo. E non si curano d'altro che di maledire e condannare l'operazioni mie, o di bastemmiare e dire male d'ogni creatura che ha in sé ragione, come fatto lo' viene, secondo che il loro giudizio porta. E non tengono a mente (disaventurati a loro!) che la lingua è fatta solo per rendere onore a me e per confessare i difetti loro, e adoperare per amore della virtù e in salute del prossimo. Queste sonno le foglie macchiate della miserabile colpa, perché'l cuore, unde sonno procedute, non era schietto, ma molto maculato di doppiezza e di molta miseria. Quanto pericolo (oltre al danno spirituale della privazione della grazia che ha fatta nell'anima) esce in danno temporale! Ché per le parole avete udito e veduto venire mutazioni di stati, disfacimento di città e molti omicidii e altri mali: perché la parola intrò nel mezzo del cuore a colui a cui ella fu detta; introe dove non sarebbe passato el coltello, colá dove passò e introe la parola.

Dico che l'arbore ha sette rami che chinano infino a terra, de' quali escono e' fiori e le foglie per lo modo che detto t'ho. Questi sonno e' sette peccati mortali, e' quali sono pieni di diversi e molti peccati, legati nella radice e gambone dell'amore proprio di sé e della superbia. La quale ha fatto prima e' rami e i fiori delle molte cogitazioni; poi procede la foglia delle parole e il frutto di cattive operazioni. Stanno chinati infino a terra, cioè che i rami de' peccati mortali non si voltano altro che alla terra d'ogni fragile e disordinata sustanzia del mondo, e in altro modo non mira se none in che modo si possa nutrire della terra insaziabilmente, che mai non si sazia. Insaziabili sonno e inopportabili a loro medesimi; e cosa convenevole è che egli sieno sempre inquieti, ponendosi a desiderare e volere quella cosa che lo' dá sempre insazietà, sí come Io ti dissi. Questa è la cagione perché essi non si possono saziare: perché sempre apetiscono cosa finita, ed eglino sonno infiniti quanto ad essere, ché l'essere loro non finisce mai (perché finisca

a grazia per la colpa del peccato mortale) e perché l'uomo è posto sopra tutte le cose create, e non le cose create sopra lui; e però non si può saziare né stare quieto se none in cosa maggiore di sé. Maggiore di sé non ci è altro che Io, Dio eterno; e però solo Io gli posso saziare. E perché egli n'è privato per la colpa commessa, sta in continuo tormento e pena. Dipo' la pena gli séguita el pianto; e giognendoli e' venti, percuotono l'arbore dell'amore della propria sensualità dove egli ha fatto ogni suo principio.

### CAPITOLO XCIV

Come li predetti piangitori mondani sono percossi da quattro diversi venti.

— O egli è vento di prosperità, o egli è vento d'avversità, o di timore, o di coscienza, che sonno quattro venti.

El vento della prosperità notrica la superbia con molta presunzione, con grandezza di sé e avilimenti del prossimo suo. Se egli è signore, va con molta ingiustizia e con vanità di cuore, e con immondizia di corpo e di mente, e con propria reputazione e con molte altre cose che seguitano doppo queste, le quali la lingua tua non potrebbe narrare. Questo vento della prosperità è egli corrotto in sé? No; né questo né veruno; ma è corrotta la principale radice dell'arbore, unde ogni cosa corrompe. Perché Io, che mando e dono ogni cosa che ha essere, so' sommamente buono; e però è buono ciò che è in questo vento prospero. Unde ne gli séguita pianto, perché'l suo cuore non è saziato, ché desidera quello che non può avere; e non potendolo avere, ha pena, e nella pena piagne. Già ti dissi che l'occhio vuole soddisfare al cuore.

Dipo' questo viene uno vento di timore servile, nel quale gli fa paura l'ombra sua, temendo di perdere la cosa che egli ama. O egli teme di perdere la vita sua medesima, o quella de' figliuoli o d'altre creature; o teme di perdere lo stato suo o d'altre per amore proprio di sé, o onore o ricchezza. Questo

timore non gli lassa possedere il diletto suo in pace, perché ordinatamente, secondo la mia volontà, non le possiede; e però gli séguita timore servile e pauroso, fatto servo miserabile del peccato, e tale ti può reputare quale è quella cosa a cui egli serve. El peccato è non cavelle: adunque egli è venuto a non cavelle.

Mentre che il vento del timore l'ha percosso, ed elli giogne quello della tribulazione e avversità della quale egli temeva, e privalo di quello che egli aveva, alcuna volta in particolare e alcuna volta in generale. Generale è quando è privato della vita, che per forza della morte è privato d'ogni cosa. Alguna volta è particolare, ché quando levo una cosa e quando un'altra: o della sanità, o de' figliuoli, o ricchezze, o stati, o onori, secondo che Io, dolce medico, vego che è di necessità alla vostra salute, e però ve l'ho date. Ma, perché la fragilità vostra è tutta corrotta, e senza veruno cognoscimento guasta el frutto della pazienza; e però germina impazienza, scandalo e mormorazione, odio e dispiacimento verso di me e delle mie creature, e quello che Io ho dato per vita l'ha ricevuto in morte, con quella misura del dolore che egli aveva l'amore.

Ora è condotto a pianto affliggitivo d'impazienza che disicca l'anima e ucidela tollendole la vita della grazia; e disicca e consuma el corpo, e acciecalo spiritualmente e corporalmente, e privalo d'ogni diletto e tollegli la speranza, perché è privato di quella cosa nella quale aveva diletto, dove aveva posto l'affetto e la speranza e la fede sua: sí che piagne. E non solamente la lagrima fa venire tanti inconvenienti, ma el disordinato affetto e dolore del cuore, unde è proceduta la lagrima. Ché non la lagrima dell'occhio in sé dá morte e pena, ma la radice unde ella procede, cioè l'amore proprio disordinato del cuore. Ché, se'l cuore fusse ordinato e avesse vita di grazia, la lagrima sarebbe ordinata e costringerebbe me, Dio eterno, a farli misericordia. Ma perché dicevo che questa lagrima dá morte? perché ella è il messo che vi manifesta la vita o morte che fusse nel cuore.

Dicevo che veniva uno vento di coscienza; e questo fa la divina mia Bontà, che, avendo provato con la prosperità per

trarli per amore e col timore, ch  per importunit  dirizzassero el cuore ad amare con virt  e non senza virt ; provato con la tribolazione, data perch  cognoscano la fragilit  e poca fermezza del mondo; ad alcuni altri, poi che questo non giova, perch  v'amo ineffabilmente, do uno stimolo di coscienza, perch  si levino ad aprire la bocca bomicando el fracidume de' peccati per la santa confessione. Ma essi, come obstinati, e drittamente riprovati da me per le iniquit  loro (che non hanno voluto ricevere la grazia mia in veruno modo), fuggono lo stimolo della coscienza, e vannolo spassando con miserabili dilette e dispiacere mio e del prossimo loro. Tutto l'adiviene perch    corrotta la radice con tutto l'arbore, e ogni cosa l'  in morte, e stanno in continue pene, pianti e amaritudine, come detto  . E se non si correggono mentre che hanno el tempo di potere usare el libero arbitrio, passano da questo pianto dato in tempo finito, e con esso giungono al pianto infinito. S  che il finito lo'torna ad infinito, perch  la lagrima fu gittata con infinito odio della virt , cio  col desiderio dell'anima, fondato in odio, che   infinito.

Vero   che, se avessero voluto, ne sarebbero esciti mediante la mia divina grazia nel tempo che essi erano liberi, non obstante ch' Io dicesse essere infinito: infinito   in quanto l'affetto   essere dell'anima, ma none l'odio e l'amore che fusse nell'anima; ch , mentre che sète in questa vita, potete amare e odiare, secondo che   di vostro piacere. Ma se finisce in amore di virt , riceve infinito bene, e se finisce in odio, sta in infinito odio ricevendo l'eterna dannazione, s  come Io ti dissi quando ti contiai che s'annegavano per lo fiume; intanto che non possono desiderare bene, privati della misericordia mia e della carit  fraterna, la quale gustano e' santi l'uno con l'altro, cio  della carit  di voi, peregrini viandanti in questa vita, posti qui da me per giognere al termine vostro, di me, vita eterna.

N  orazioni n  limosine n  verun'altra operazione lor vale: essi sono membri tagliati dal corpo della divina mia carit , perch , mentre che vissero, non volsero essere uniti all'obbedienza de' santi miei comandamenti nel corpo mistico della



santa Chiesa e nella dolce sua obbedienza, unde traete il sangue dello immacolato Agnello, unigenito mio Figliuolo. E però ricevono el frutto dell'eterna dannazione con pianto e stridore di denti.

Questi sonno quelli martiri del dimonio, de' quali Io ti dissi; sí che 'l dimonio lo' dá quello frutto che ha per sé. Adunque vedi che questo pianto dá frutto di pene in questo tempo finito, e nell'ultimo lo' dá la infinita conversazione delle dimonia.

## CAPITOLO XCV

De' frutti delle seconde e delle terze lagrime.

— Ora ti resto a dire de' frutti che ricevono coloro che si cominciano a levare dalla colpa per timore della pena, ad acquistare la grazia. Alquanti sonno che escono della morte del peccato mortale per timore della pena. Questo è il generale chiamare, come detto è.

Che frutto riceve questo? che egli comincia a votiare la casa dell'anima sua della immondizia, mandando el libero arbitrio el messo del timore della pena. Poi che egli ha purificata l'anima dalla colpa, riceve pace di coscienza, comincia a disporre l'affetto dell'anima e aprire l'occhio dell'intelletto a vedere il luogo suo, che, prima che fusse vòto, non il vedeva né vedeva altro che puzza di molti e diversi peccati. Comincia a ricevere consolazioni, perché 'l vermine della coscienza sta in pace, quasi aspettando di prendere il cibo della virtù. Sí come fa l'uomo, che, poi che ha sanato lo stomaco e trattone fuore gli umori, dirizza l'appetito a prendere il cibo; così questi cotali aspettano pure che la mano del libero arbitrio con l'amore del cibo delle virtù gli apparecchi, ché doppo l'apparecchiare aspetta di mangiare. E così è veramente: che, esercitando l'anima el primo timore, votiato de' peccati l'affetto suo, ne riceve il secondo frutto, cioè il secondo stato delle lagrime, dove l'anima, per affetto d'amore, comincia a fornire la casa di virtù.

Benché imperfetta sia ancora, poniamo che sia levata dal timore, riceve consolazione e diletto perché l'amore dell'anima sua ha ricevuto diletto dalla mia verità che so' esso amore; e, per lo diletto e consolazione che truova in me, comincia ad amare molto dolcemente, sentendo la dolcezza della consolazione mia o dalle creature per me.

Esercitando l'amore nella casa dell'anima sua, che è intrato dentro poi che'l timore l'ebbe purificata, comincia a ricevere i frutti della divina mia bontà, unde ebbe la casa dell'anima sua. Poi che egli è intrato l'amore a possedere, comincia a gustare ricevendo molti vari e diversi frutti di consolazione; e nell'ultimo, perseverando, riceve frutto di ponere la mensa: cioè, poi che l'anima è trapassata dal timore all'amore delle virtù, si pone la mensa sua. Gionto alle terze lagrime, egli pone la mensa della santissima croce nel cuore e nell'anima sua; poi che l'ha posta trovandovi el cibo del dolce e amoroso Verbo (el quale dimostra l'onore di me Padre e la salute vostra per la quale fu aperto el Corpo dell'unigenito mio Figliuolo dandosi a voi in cibo), allora comincia a mangiare l'onore di me e la salute dell'anime con odio e dispiacimento del peccato.

Che frutto riceve l'anima di questo terzo stato delle lagrime? Dicotelo: riceve una fortezza fondata in odio santo della propria sensualità, con uno frutto piacevole di vera umiltà, con una pazienza che tolle ogni scandalo, e priva l'anima d'ogni pena, perché col coltello dell'odio ucise la propria volontà, dove sta ogni pena: ché solo la volontà sensitiva si scandalizza delle ingiurie, delle persecuzioni e delle consolazioni temporali o spirituali, come di sopra ti dissi, e così viene ad impazienza. Ma, perché la volontà è morta, con lagrimoso e dolce desiderio comincia a gustare il frutto della lagrima della dolce pazienza.

O frutto di grande soavità, quanto se' dolce a chi ti gusta, e piacevole a me, che stando nell'amaritudine gusta la dolcezza! Nel tempo dell'ingiuria ricevi la pace; nel tempo che se' nel mare tempestoso che i venti pericolosi percuotono con le grandi onde la navicella dell'anima, tu se' pacifica e tranquilla senza veruno male, ricoperta la navicella con la dolce, eterna mia

volontà divina. Unde hai ricevuto vestimento di vera e ardentissima carità, perché acqua non vi possa intrare. O diletteissima figliuola, questa pazienza è reina, posta nella ròcca della fortezza: ella vince e non è mai vinta; essa non è sola, ma è accompagnata con la perseveranzia; ella è il mirollo della carità; ella è colei che manifesta il vestimento d'essa carità se egli è vestimento nupziale o no; se egli è rotto d'imperfezione, ella el manifesta, sentendo subito el contrario della impazienza. Tutte le virtù si possono alcuna volta occultare, mostrandosi perfette essendo imperfette, eccetto che a te non si possono nascondere: ché, se ella è nell'anima questa dolce pazienza, mirollo di carità, ella dimostra che tutte le virtù sonno vive e perfette; e se ella non v'è, manifesta che tutte le virtù sonno imperfette e non sonno gionte ancora alla mensa della santissima croce, dove essa pazienza fu conceputa nel cognoscimento di sé e nel cognoscimento della mia bontà in sé, e parturita dall'odio santo e unta di vera umiltà. A questa pazienza non è denegato el cibo dell'onore di me e salute dell'anime: anco essa è quella che 'l mangia continuamente, e così è la verità.

Raguarda, carissima figliuola, ne' dolci e gloriosi martiri, che col sostenere mangiavano el cibo dell'anime. La morte loro dava vita: resuscitavano e' morti e cacciavano le tenebre de' peccati mortali. El mondo con tutte le sue grandezze e i signori con la loro potenza non si potevano difendere da loro, per la virtù di questa reina, dolce pazienza. Questa virtù sta come lucerna in sul candelabro. Questo è il glorioso frutto che die' la lagrima gionta nella carità del prossimo suo, mangiando con lo svenato e immacolato Agnello, unigenito mio Figliuolo, con crociato e ansietato desiderio e con pena intollerabile dell'offesa di me, Creatore suo: non pena affliggitiva, ché l'amore con la vera pazienza ucise ogni timore e amore proprio che dà pena; ma pena consolativa, solo dell'offesa mia e danno del prossimo, fondata in carità, la quale pena ingrassa l'anima. Godene in sé, perché ella è uno segno dimostrativo che dimostra me essere per grazia nell'anima.

## CAPITOLO XCVI

Del frutto delle quartè e unitíve lagrime.

— Detto t'ho del frutto delle terze lagrime. Séguita el quarto e ultimo stato della lagrima unitiva, lo quale non è separato dal terzo, come detto è, ma uniti insieme, sí come la carità mia con quella del prossimo l'una condisce l'altra. Ma è in tanto cresciuto, gionto al quarto, che, non tanto che porti con pazienza (sí come di sopra ti dissi), ma con allegrezza le desidera; in tanto che spregia ogni recreazione, da qualunque lato le viene, pure che si possa conformare con la mia verità, Cristo crocifisso.

Questa riceve uno frutto di quiete di mente, una unione, fatta per sentimento, nella natura mia dolce divina, dove gusta el latte. Sí come il fanciullo, che pacificato si riposa al petto della madre, traie a sé il latte col mezzo della carne; così l'anima, gionta a questo ultimo stato, si riposa al petto della divina mia carità, tenendo nella bocca del santo desiderio la carne di Cristo crocifisso, cioè seguitando le vestigie e la dottrina sua, perché cognobbe bene nel terzo stato che non gli conveniva andare per me, Padre, perché in me, Padre eterno, non può cadere pena: ma sí nel diletto mio Figliuolo, dolce e amoroso Verbo. E voi non potete andare senza pena, ma con molto sostenere giognerete alle virtù provate. Sí che si pose al petto di Cristo crocifisso, che è essa verità; e così trasse a sé il latte della virtù, nella quale virtù ebbe vita di grazia, gustando in sé la natura mia divina che dava dolcezza alle virtù. E così è la verità: che le virtù in loro non erano dolci, ma perché furono fatte e unite in me, amore divino: cioè che l'anima non ebbe alcuno rispetto a sua propria utilità, altro che all'onore di me e salute dell'anime.

Or raguarda, dolce figliuola, quanto è dolce e glorioso questo stato, nel quale l'anima ha fatta tanta unione al petto della



carità che non si truova la bocca senza el petto, né il petto senza el latte. Così questa anima non si truova senza Cristo crociato, né senza me, Padre eterno, el quale truova gustando la somma e eterna Deità. Oh! chi vedesse come s'empiono le potenzie di quella anima! La memoria s'empie di continuo ricordamento di me, tratto a sé, per amore, i benefizi miei: non tanto l'aiuto de' benefizi, ma l'affetto della carità mia con che Io gli l'ho donati; e singolarmente il beneficio della creazione, vedendosi creato alla imagine e similitudine mia. Nel quale beneficio, nel primo stato detto, cognobbe la pena della ingratitude che ne gli seguitava; e però si levò dalle miserie nel beneficio del sangue di Cristo, dove Io el ricreai a grazia, lavandovi la faccia dell'anime vostre dalla lebra del peccato, dove l'anima trovò nel secondo stato una dolcezza, gustando la dolcezza dell'amore e dispiacere della colpa, nella quale egli vidde che tanto era spiaciuta a me, che Io l'avevo punita sopra el corpo dell'unigenito mio Figliuolo.

Dipo' questo ha trovato l'avenimento dello Spirito santo, el quale dichiarò e dichiara l'anima della verità. Quando riceve l'anima questo lume? poi che ha cognosciuto, per lo primo e secondo stato, el beneficio mio in sé. Riceve allora lume perfetto, cognoscendo la verità di me, Padre eterno, cioè che per amore l'avevo creata per darle vita eterna. Questa era la verità: hovel manifestato col sangue di Cristo crocifisso. Poi che l'ha cognosciuta l'ama: amandola, el dimostra amando schiettamente quello ch' Io amo e odiando quel ch' Io odio.

Così si truova nel terzo stato della carità del prossimo. Sì che la memoria a questo petto s'empie, passata ogni imperfezione, perché s'è ricordata e ha tenuto in sé i benefizi miei. Lo intelletto ha ricevuto el lume: mirando dentro nella memoria, cognobbe la verità; perdendo la ciechità dell'amore proprio, rimase nel sole dell'obbietto di Cristo crocifisso, dove cognobbe Dio e uomo. Oltre a questo cognoscimento, per l'unione che ha fatta, si leva ad uno lume acquistato non per natura, sì come Io ti dissi, né per sua propria virtù adoperata, ma per grazia data dalla mia dolce Verità, la quale none spregia gli

ansietati desidèri né fadighe le quali ha offerte dinanzi da me. Allora l'affetto, che va dietro allo 'ntelletto, s'unisce con perfettissimo e ardentissimo amore. E chi mi dimandasse: — Chi è questa anima? — direi: — È uno altro me, fatta per unione d'amore. —

Quale sarebbe quella lingua che potesse narrare l'eccellenza di questo ultimo stato unitivo, e i frutti diversi e divariati che riceve essendo piene le tre potenzie dell'anima? Questa è quella dolce congregazione della quale, ne'tre scaloni generali, ti feci menzione, dichiarandoti, di sopra, la parola della mia Verità. Non è sufficiente la lingua a poterlo narrare, ma ben vel dimostrano e' santi dottori illuminati da questo glorioso lume che con esso spianavano la santa Scrittura. Unde avete del glorioso Tomaso d'Aquino (che la scienza sua egli ebbe piú per studio d'orazione ed elevazione di mente e lume d'intelletto, che per studio umano), el quale fu uno lume che Io ho messo nel corpo mistico della santa Chiesa, spegnendo le tenebre dell'errore. E se ti vòlli al glorioso Giovanni evangelista, quanto lume egli acquistò sopra el prezioso petto di Cristo, mia Verità, col quale lume acquistato evangelizzò me, ha cotanto tempo.

E, cosí discorrendo, tutti ve l'hanno manifestata, chi per uno modo e chi per un altro. Ma lo intrinseco sentimento, ineffabile dolcezza e perfetta unione, non el potresti narrare con la lingua tua, perché è cosa finita. Questo parbe che volesse dire Pavolo, dicendo: « Occhio non può vedere, né orecchia udire, né cuore pensare quanto è il diletto e'l bene che riceve, e nell'ultimo è apparecchiato a quelli che in verità m'amano ». Oh quanto è dolce la mansione, dolce sopra ogni dolcezza, con perfetta unione che l'anima ha fatta in me, che non ci è in mezzo la volontà dell'anima medesima, perché ella è fatta una cosa con meco! Ella gitta odore per tutto quanto el mondo, frutto di continue e umili orazioni: l'odore del desiderio, grido della salute dell'anime con voce senza voce umana, gridando nel cospetto della mia divina maiestà.

Questi sonno e' frutti unitivi che mangia l'anima in questa vita nell'ultimo stato, acquistato con molte fadighe, lagrime e sudori. E cosí passa con vera perseveranzia dalla vita della

grazia, da questa unione che è anco imperfetta, ed è perfetta in grazia. Ma mentre che è legata nel corpo, perché in questa vita non si può saziare di quello che desidera, e anco perché è legata con la legge perversa (che s'è adormentata per l'affetto della virtù, ma non è morta, e però si può destare se levassi lo istrumento della virtù che la fa dormire), e però è detta « imperfetta unione ». Ma questa imperfetta unione el conduce a ricevere la perfezione durabile, la quale non gli può essere tolta per veruna cosa che sia, sí come Io ti dissi narrandoti de' beati. Ine gusta co' gustatori veri in me vita eterna, sommo ed eterno Bene, che mai non finisco. Costoro hanno ricevuto vita eterna in contrario di coloro che riceverterro el frutto del pianto loro, morte eternale. Costoro dal pianto son gionti all'allegrezza, ricevendo vita sempiterna. Col frutto della lagrima e con l'affocata carità gridano e offerano lagrima di fuoco, per lo modo detto di sopra, dinanzi a me per voi.

Compíto ho di narrarti e' gradi delle lagrime e la loro perfezione, e il frutto che riceve l'anima d'esse lagrime: che i perfetti ricevono me vita eterna, e gl' iniqui l'eterna dannazione.

## CAPITOLO XCVII

Come questa devota anima, ringraziando Dio della dichiarazione de' predetti stati delle lagrime, gli fa tre petizioni.

Allora quella anima, ansietata di grandissimo desiderio per la dolce dichiarazione e soddisfazione che ebbe dalla Verità sopra e' detti stati, diceva come innamorata:

— Grazia, grazia sia a te, sommo ed eterno Padre, satisfattore de' santi desidèri e amatore della salute nostra, che per amore ci hai dato l'amore nel tempo che eravamo in guerra con teco, col mezzo dell'unigenito tuo Figliuolo. Per questo abisso dell'affocata tua carità t'adimando, di grazia e di misericordia, che, acciò che schiettamente possa venire a te e con lume e non con tenebre corra per la dottrina della tua Verità, della

quale tu chiaramente m'hai dimostrata la verità, e acciò ch'io possa vedere due altri inganni de' quali io temo che non ci sieno o possano essere, vorrei, Padre eterno, che, prima che io escisse di questi stati, tu mel dichiarassi.

L'uno si è che, se alcuna volta o a me o ad alcuno altro servo tuo fusse venuto per consiglio di volere servire a te, che dottrina io gli debbo dare. Benché di sopra so, dolce Dio eterno, che tu me ne dichiarasti sopra quella parola che tu dicesti: — Io so' colui che mi diletto di poche parole e di molte operazioni; — nondimeno, se piace alla tua bontà toccarne alcuna parola ancora, sarammi di grande piacere.

E anco, se alcuna volta, pregando io per le tue creature e singularmente per li servi tuoi, io trovasse, nell'orazione, nell'uno la mente disposta, parendomelo vedere che esso si goda di te; e nell'altro mi paresse che fusse la mente tenebrosa, debbo io, Padre eterno, o posso giudicare l'uno in luce e l'altro in tenebre? O che io vedesse l'uno andare con grande penitenzia e l'altro no: debbo io giudicare che maggiore perfezione abbi colui che fa penitenzia maggiore, che colui che non la fa? Pregoti che acciò ch'io non sia ingannata dal mio poco vedere, che tu mi dichiari in particolare quello che tu m'hai detto in generale.

La seconda cosa della quale io ti dimando, si è che tu mi dichiari meglio, sopra del segno che tu mi dicesti che riceve l'anima quando è visitata da te, se egli è da te, Dio eterno, o no. Se bene mi ricorda tu mi dicesti, Verità eterna, che la mente rimaneva in allegrezza e inanimata alla virtù. Vorrei sapere se questa allegrezza può essere con inganno della propria passione spirituale; ché, se ci fusse, io m'atterrei solamente al segno della virtù.

Queste sonno quelle cose le quali io t'adimando, acciò che in verità io possa servire a te e al prossimo mio e non cadere in neuno falso giudizio verso le tue creature e de' servi tuoi, perché mi pare che'l giudizio, cioè il giudicare, dilonghi l'anima da te: e però non vorrei cadere in questo inconveniente. —



## CAPITOLO XCVIII

Come el lume della ragione è necessario ad ogni anima che vuole a Dio in verità servire. E prima, del lume generale.

Alora Dio eterno, diletlandosi della sete e fame di quella anima e della schiettezza del cuore e del desiderio suo con che ella dimandava di volerli servire, volse l'occhio della pietà e misericordia sua verso di lei, dicendo:

— O diletissima, o carissima, o dolce figliuola e sposa mia, leva te sopra di te e apre l'occhio dell'intelletto a vedere me, bontà infinita, e l'amore ineffabile che Io ho a te e agli altri servi miei. Ed apre l'orecchia del sentimento del desiderio tuo, però che altrimenti, se tu non vedessi, non potresti udire: cioè che l'anima, che non vede con l'occhio dell'intelletto suo nell'obbietto della mia Verità, non può udire né cognoscere la mia verità. E però voglio, acciò che meglio la conosca, che ti levi sopra el sentimento tuo, cioè sopra el sentimento sensitivo; ed Io, che mi diletto della tua domanda e desiderio, ti satisfarò. Non che diletto possa crescere a me di voi, però che Io so' colui che so' e che fo crescere voi, e non voi me; ma diletto mi nel mio diletto medesimo della fattura mia. —

Alora quella anima obbedì, levando sé sopra di sé per cognoscere la verità di quello che dimandava. Alora Dio eterno disse a lei: — Acciò che tu meglio possa intendere quello ch' Io ti dirò, Io mi farò al principio di quello che mi dimandi, sopra tre lumi che escono di me, vero lume.

L'uno è uno lume generale in coloro che sonno nella carità comune: bene che detto te l'abbi dell'uno e dell'altro, e molte cose di quelle che Io t'ho dette ti dirò, perché'l tuo basso intendimento meglio intenda quello che tu vuoi sapere. E due altri lumi sonno di coloro che sono levati dal mondo e vogliono la perfezione. Sopra di questo ti dichiararò di quello che m'hai adimandato, dicendoti piú in particolare quello che ti toccai in comune.

Tu sai, sí come Io ti dissi, che senza el lume neuno può andare per la via della veritá, cioè senza el lume della ragione. El quale lume di ragione traete da me, vero lume, con l'occhio dell'intelletto e col lume della fede che Io v'ho dato nel santo battesimo, se voi non vel tollete per li vostri difetti. Nel quale battesimo, mediante e in virtù del sangue dell'unigenito mio Figliuolo, riceveste la forma della fede. La quale fede, esercitata in virtù col lume della ragione (la quale ragione è illuminata da questo lume), vi dá vita e favi andare per la via della veritá, e con esso giognete a me, vero lume; e senza esso giognereste alla tenebre.

Due lumi, tratti da questo lume, vi sonno necessari d'avere, ed anco a' due ti porrò el terzo. El primo è che voi tutti siate illuminati in cognoscere le cose transitorie del mondo, le quali passano tutte come il vento. Ma non le potete bene cognoscere se prima non conoscete la propria vostra fragilitá quanto ella è inchinevole, con una legge perversa che è legata nelle membra vostre, a ribellare a me, vostro Creatore. Non che per questa legge neuno possa essere costretto a commettere uno minimo peccato, se egli non vuole; ma bene impugna contra lo spirito. E non diei questa legge perché la mia creatura, che ha in sé ragione, fusse venta, ma perché ella aumentasse e provasse la virtù nell'anima, però che la virtù non si pruova se non per lo suo contrario. La sensualitá è contraria allo spirito, e però in essa sensualitá pruova l'anima l'amore che ha in me, Creatore suo. Quando si pruova? quando con odio e dispiacimento si leva contra di lei.

E anco le diei questa legge per conservarla nella vera umilitá. Unde tu vedi che, creando l'anima all'immagine e similitudine mia posta in tanta dignitá e bellezza, Io l'acompañai con la piú vile cosa che sia, dandole la legge perversa, cioè legandola col corpo formato del piú vile della terra, acciò che, vedendo la bellezza sua, non levasse il capo per superbia contra di me. Unde il fragile corpo, a chi ha questo lume, è cagione di fare umiliare l'anima, e non ha alcuna materia d'insuperbire: anco di vera e perfetta umilitá. Sí che questa legge non co-

strigne ad alcuna colpa di peccato per alcuna sua impugnazione, ma è cagione di farvi cognoscere voi medesimi e cognoscere la poca fermezza del mondo.

Questo debba vedere l'occhio dell'intelletto col lume della santissima fede, della quale ti dissi che era la pupilla dell'occhio. Questo è quello lume necessario, che generalmente è di bisogno a ogni creatura che ha in sé ragione, a volere partecipare la vita della grazia in qualunque stato si sia, se vuole partecipare il frutto del sangue dello immacolato Agnello. Questo è il lume comune, cioè che comunemente ogni persona el debba avere, come detto è; e chi non l'avesse, starebbe in stato di dannazione. E questa è la ragione che essi non sonno in stato di grazia non avendo el lume: però che chi non ha el lume, non cognosce il male della colpa e chi n'è cagione, e però non può schifare né odiare la cagione sua. E così chi non cognosce il bene e la cagione del bene, cioè la virtù, non può amare né desiderare me, che so' esso Bene, e la virtù che Io v'ho data come strumento e mezzo a darvi la grazia mia, me, vero Bene.

Sí che vedi di quanto bisogno v'è questo lume, ché in altro none stanno le colpe vostre se none in amare quel che Io odio o in odiare quel che Io amo. Io amo la virtù e odio el vizio; chi ama el vizio e odia la virtù offende me ed è privato della grazia mia. Questi va come cieco che, non cognoscendo la cagione del vizio, cioè il proprio amore sensitivo, non odia se medesimo né cognosce il vizio né il male che gli séguita dipo' el vizio. Né cognosce la virtù, né me che so' cagione di darli la virtù che gli dá vita, né la dignità nella quale egli si conserva e viene a grazia col mezzo della virtù.

Sí che vedi che'l non cognoscere gli è cagione del suo male. Èvi dunque di bisogno d'avere questo lume, come detto è.

## CAPITOLO XCIX

Di quelli e' quali hanno posto piú el loro desiderio in mortificare el corpo che in uccidere la propria volontà; el quale è uno lume perfetto piú che in generale, ed è questo el secondo lume.

— E poi che l'anima è venuta ed ha acquistato el lume generale, del quale Io t'ho detto, non debba stare contenta; perché, mentre che sète perregrini in questa vita, sète atti a crescere e dovete crescere: e chi non cresce, *ipso facto* torna adietro. O debba crescere nel comune lume che gli ha acquistato mediante la grazia mia, o egli debba con sollicitudine ingegnarsi d'andare al secondo lume perfetto, e dall'imperfetto giognere al perfetto, però che con lume si vuole andare alla perfezione.

In questo secondo lume perfetto sonno due maniere di perfetti: perfetti sonno che si sonno levati dal comune vivere del mondo. In questa perfezione ci sonno due. L'uno che sonno alcuni che perfettamente si danno a gastigare il corpo loro, facendo aspra e grandissima penitenzia: e acciò che la sensualità loro non ribelli alla ragione, tutto hanno posto il desiderio loro piú in mortificare il corpo che in ucidere la loro propria volontà, sí come in un altro luogo ti dissi. Costoro si pascono alla mensa della penitenzia, e sonno buoni e perfetti se ella è fondata in me col lume di discrezione, cioè con vero cognoscimento di loro e di me, e con grande umiltà, tutti conformati ad essere giudici della volontà mia e non di quella degli uomini.

Ma se non fussero cosí, cioè con vera umiltà vestiti della volontà mia, spesse volte offenderebbero la loro perfezione, facendosi giudicatori di coloro che non vanno per quella medesima via che vanno eglino. Sai tu perché a questi cotali l'adiverrebbe? Perché hanno posto piú studio e desiderio in mortificare il corpo che in ucidere la propria volontà. Questi cotali sempre vogliono eleggere i tempi e i luoghi e le consolazioni della mente a loro modo, e anco le tribulazioni del mondo e



le battaglie del dimonio, sí come nel secondo stato imperfetto Io ti narrai. Costoro dicono, per inganno di loro medesimi, ingannati dalla propria volontà, la quale ti chiamai «volontá spirituale»: — Io vorrei questa consolazione e non queste battaglie né molestie del dimonio; e già non el dico per me, ma per piú piacere a Dio e averlo piú per grazia nell'anima mia, perché meglio mel pare avere e servirlo in questo modo che in quello. —

E cosí per questo modo spesse volte cade in pena e in tedio, e diventane incomportabile a se medesimo; e cosí offende il suo stato perfetto e non se n'avvede, né che vi caggia dentro la puzza della superbia; ed ella vi giace, però che, se ella non vi fusse, ma fusse veramente umile e non presuntuoso, vedrebbe col lume che Io, dolce e prima Verità, do stato e tempo e luogo e consolazioni e tribulazioni secondo che è necessità alla salute vostra ed a compire la perfezione nell'anima alla quale Io l'ho elette. E vedrebbe che ogni cosa do per amore; e però con amore e riverenza debba ricevere ogni cosa. Sí come fanno e' secondi (cioè che viene il terzo), de' quali Io ti dirò, che sonno questi due stati che stanno in questo perfettissimo lume.

## CAPITOLO C

Del terzo e perfettissimo lume della ragione. E dell'opere che fa l'anima quando è venuta a esso lume. E d'una bella visione che questa devota anima ebbe una volta, nella quale si tratta pienamente del modo da venire ad perfetta purità, e dove anco si parla del non giudicare.

— Questi cotali (ciò sonno e' terzi, che viene secondo a questo), gionti a questo glorioso lume, sonno perfetti in ogni stato che essi sonno. E ciò che Io permetto a loro, ogni cosa hanno in debita reverenzia, sí come nel terzo stato dell'anima e unitivo Io ti feci menzione. Questi si reputano degni delle pene e scandali del mondo, e d'essere privati delle loro consolazioni proprie di qualunque cosa si sia. E come si reputano degni delle pene, cosí si reputano indegni del frutto che séguita a loro doppo

la pena. Costoro nel lume hanno cognosciuta e gustata l'eterna volontà mia, la quale non vuole altro che'l vostro bene; e perché siate santificati in me, però ve lo do e permetto.

Poi che l'anima l'ha cognosciuta, sí se ne è vestita e non attende ad altro se none a vedere in che modo possa conservare e crescere lo stato suo perfetto per gloria e loda del nome mio, aprendo l'occhio dell'intelletto col lume della fede nell'obietto di Cristo crocifisso, unigenito mio Figliuolo, amando e seguitando la dottrina sua, la quale è regola e via a' perfetti e agl'imperfetti. E vede che lo innamorato Agnello, mia verità, gli dá dottrina di perfezione, e vedendola se ne inamora. La perfezione è questa che cognobbe vedendo questo dolce e amoroso Verbo, unigenito mio Figliuolo, che si nutrì alla mensa del santo desiderio, cercando l'onore di me, Padre eterno e salute vostra; e con questo desiderio corse, con grande sollicitudine, all'obrobriosa morte della croce e compì l'obbedienza che gli fu imposta da me Padre, none schifando fadiga né obbrobri, non ritraendosi per vostra ingratitudine o ignoranza di non cognoscere tanto beneficio dato a voi, né per persecuzione de' giudei, né per scherni, villania e mormorazioni e grida del popolo. Ma tutte le trapassò come vero capitano e vero cavaliere, il quale Io avevo posto in sul campo della battaglia a combattere per trarvi delle mani delle dimonia e perché fuste liberi e tratti della piú perversa servitudine che voi poteste avere, e perché esso v'insegnasse la via, la dottrina e regola sua e poteste giognere alla porta di me, vita eterna, con la chiave del suo prezioso sangue sparto con tanto fuoco d'amore, con odio e dispiacimento delle colpe vostre. Quasi vi dica questo dolce e amoroso Verbo mio Figliuolo:—Ecco che Io v'ho fatta la via e aperta la porta col sangue mio: non siate dunque voi negligenti a seguirla, ponendovi a sedere con amore proprio di voi e con ignoranza di non cognoscere la via, e con presunzione di volere eleggere il servire a me a vostro modo e non di me, che ho fatta a voi la via dritta col mezzo della mia verità, Verbo incarnato, e battuta col Sangue.— Levatevi dunque suso e seguitatelo, però che neuno può venire

a me Padre se non per lui. Egli è la via e la porta unde vi conviene intrare in me, mare pacifico.

Alora quando l'anima è gionta a gustare questo lume, perché dolcemente l'ha veduto e cognosciuto, però el gustoe, e corre come inamorata e ansietata d'amore alla mensa del santo desiderio. E non vede sé per sé, cercando la propria consolazione né spirituale né temporale, ma come persona che al tutto in questo lume e cognoscimento ha annegata la propria volontà; non schifa alcuna fadiga da qualunque lato ella si viene: anco, con pena sostenendo obrobrio e molestie dal dimonio e mormorazioni dagli uomini, mangia in sulla mensa della santissima croce il cibo dell'onore di me, Dio eterno, e della salute dell'anime. E none cerca alcuna remunerazione né da me né dalle creature, perché elli è spogliato dell'amore mercennaio, cioè d'amare me per rispetto di sé, ed è vestito del lume perfetto, amando me schiettamente e senza alcuno rispetto, altro che a gloria e loda del nome mio, non servendo me per proprio diletto né al prossimo per propria utilità, ma per puro amore.

Costoro hanno perduti loro medesimi, e spogliatisi dell'uomo vecchio, cioè della propria sensualità, e vestitisi dell'uomo nuovo, Cristo dolce Iesú, mia Verità, seguitando virilmente. Questi sonno quelli che si pongono alla mensa del santo desiderio: che hanno posta più la sollicitudine loro in ucidere la propria volontà che in ucidere e mortificare il corpo. Essi hanno bene mortificato el corpo, ma non per principale affetto, ma come strumento che egli è ad aiutare ad ucidere la propria volontà, sí come Io ti dissi dichiarandoti sopra quella parola «ch' Io volevo poche parole e molte operazioni». E cosí dovete fare, però che'l principale affetto debba essere d'ucidere la volontà, che non cerchi né voglia altro che seguitare la mia dolce Verità, Cristo crocifisso, cercando l'onore e gloria del nome mio e salute dell'anime.

Questi che sonno in questo dolce lume il fanno; e però stanno sempre in pace e in quiete, e non hanno chi gli scandalizzi, perché hanno tolta via quella cosa che lo'dá scandalo, cioè la propria volontà. E tutte le persecuzioni che'l mondo

può dare e il dimonio, tutte corrono sotto e' piedi loro. Stanno nell'acqua delle molte tribolazioni e tentazioni, e non lo' nuoce perché stanno attaccati al tralcio dell'affocato desiderio. Questo gode d'ogni cosa, e non è fatto giudice de' servi miei né di veruna creatura che abbi in sé ragione; anco gode d'ogni stato e d'ogni modo che vede, dicendo: — Grazia sia a te Padre eterno, che nella casa tua ha molte mansioni. — E più gode de' diversi modi che vede, che se gli vedesse andare tutti per una via, perché vede manifestare più la grandezza della mia bontà. D'ogni cosa gode e traie l'odore della rosa. E non tanto che del bene, ma di quella cosa che vede che espressamente è peccato, non piglia giudizio, ma più tosto una vera e santa compassione, pregando me per loro; e con umiltà perfetta dicono: — Oggi tocca a te, e domane a me se non fusse la divina grazia che mi conserva. —

O carissima figliuola, innamorati di questo dolce ed eccellente stato, e riguarda costoro che corrono in questo glorioso lume e la eccellenza loro, però che hanno menti sante e mangiano alla mensa del santo desiderio; e con lume sonno giunti a nutrirsi del cibo dell'anime per onore di me, Padre eterno, vestiti del vestimento dolce dell'Agnello, unigenito mio Figliuolo, cioè della dottrina sua, con affocata carità. Questi non perdono el tempo a dare i falsi giudici né verso de' servi miei né verso de' servi del mondo, e non si scandalizzano per veruna mormorazione né per loro né per altrui: cioè che verso di loro sono contenti di sostenere per lo nome mio; e quando ella è fatta in altrui, la portano con compassione del prossimo e non con mormorazione verso colui che dá e verso colui che riceve, perché l'amore loro è ordinato in me, Dio eterno, e nel prossimo, e non disordinato. E perché egli è ordinato, questi cotali, carissima figliuola, non pigliano mai scandalo verso coloro che essi amano né in alcuna creatura che ha in sé ragione, perché il loro parere è morto e non vivo, e però non pigliano giudizio di giudicare la volontà degli uomini, ma solo la volontà della clemenza mia.

Questi osservano la dottrina, la quale tu sai che al principio



della vita tua ti fu data dalla Verità mia, dimandando tu con grande desiderio di volere venire a perfetta purità. Pensando tu in che modo vi potessi venire, sai che ti fu risposto, essendo tu adormentata, sopra questo desiderio, non tanto che nella mente, ma nel suono dell'orecchia tua rinsonò la voce, in tanto che, se bene ti ricorda, tu ritornasti al sentimento del corpo tuo, dicendoti la mia Verità: — Vuoi tu venire a perfetta purità ed essere privata degli scandali, e che la mente tua non sarà scandalizzata per veruna cosa? Or fa' che tu sempre ti unisca in me per affetto d'amore, però che Io so' somma ed eterna purità, e so' quel fuoco che purifico l'anima: e però quanto più s'acosta a me, tanto diventa più pura; e quanto più se ne parte, tanto più è immonda. E però caggiono in tante nequizie gli uomini del mondo, perché sonno separati da me; ma l'anima, che senza mezzo si unisce in me, partecipa della mia purità.

Un'altra cosa ti conviene fare a giognere a questa unione e purità: che tu non giudichi mai, in alcuna cosa che tu vedessi fare o dire, da qualunque creatura si fusse, o verso di te o verso d'altrui, la volontà dell'uomo, ma la volontà mia in loro e in te. E se tu vedessi peccato o difetto espresso, trae di quella spina la rosa, cioè che tu gli offeri dinanzi a me per santa compassione. E nelle ingiurie che fussero fatte a te, giudica che la volontà mia el permette per provare in te e negli altri servi miei la virtù, giudicando che colui come strumento messo da me faccia quello; vedendo che spesso volte avaranno buona intenzione, però che neuno è che possa giudicare l'occulto cuore dell'uomo. Quello che tu non vedi che sia espresso e palese peccato mortale non il debbi giudicare nella mente tua altro che la volontà mia in loro; e vedendolo, non el pigliare per giudizio, ma per santa compassione, come detto è. A questo modo verrai a perfetta purità, però che, facendo così, la mente tua non sarà scandalizzata né in me né nel prossimo tuo; però che lo sdegno cade verso del prossimo quando giudicaste la mala volontà loro verso di voi, e non la mia in loro. El quale sdegno e scandalo discosta l'anima da me e impedisce la perfezione, e

in alcuno tollesse la grazia, piú e meno secondo la gravezza dello sdegno e dell'odio concepito nel prossimo per lo suo giudizio.

In contrario riceve l'anima che giudicará la volontà mia, come detto t'ho. La quale non vuole altro che'l vostro bene, e ciò ch' Io do e permetto, do perché aviate il fine vostro per lo quale Io vi creai. E perché sta sempre nella dilezione del prossimo, sta sempre nella mia; e stando nella mia, sta unita in me. E però t'è di necessitá, a volere venire alla puritá che tu m'adimandi, di fare queste tre cose principali, cioè: di unirti in me per affetto d'amore, portando nella memoria tua e' benefizi ricevuti da me; e con l'occhio dell'intelletto vedere l'affetto della mia caritá che v'amò inestimabilmente; e nella volontà dell'uomo giudicare la volontà mia e non la mala volontà loro, però che Io ne so' giudice, Io e non voi. E da questo ti verrá ogni perfezione. —

Questa fu la dottrina data a te dalla mia Veritá, se ben ti ricorda. Ora ti dico, carissima figliuola, che questi cotali, de' quali Io ti dissi che pareva che avessero imparata questa dottrina, gustano l'arra di vita eterna in questa vita. Se tu avarai tenuta a mente questa dottrina, non cadrai negl'inganni del dimonio perché gli conoscerai, né in quello del quale tu m'hai adimandato. Ma nondimeno, per soddisfare al desiderio tuo, piú distintamente tel dirò e manifestarotti che neuno giudizio voi potete dare per giudizio, ma per santa compassione.

## CAPITOLO CI

Per che modo ricevono l'arra di vita eterna in questa vita quelli che stanno nel predetto terzo perfettissimo lume.

— E perché ti dissi che ricevevano l'arra di vita eterna? Dico che ricevono l'arra, ma none il pagamento perché aspettano di riceverlo in me, vita durabile, dove ha vita senza morte, e sazieta senza fastidio, e fame senza pena; perché di lunga è la pena dalla fame, però che essi hanno quel che desiderano,

e di longa è il fastidio dalla sazieta, perché Io lo' so' cibo di vita senza alcuno difetto.

È vero che in questa vita ricevono l'arra e gustanla in questo modo, cioè che l'anima comincia a essere afamata dell'onore di me, Dio eterno, e del cibo della salute dell'anime; e come ella ha fame, così se ne pasce, cioè che l'anima si nutrica della carità del prossimo, del quale ha fame e desiderio (che gli è uno cibo che, nutricandosene, non se ne sazia mai), però che è insaziabile, e però rimane la continua fame. E sí come l'arra è uno comincio di sicurtà che si dá all'uomo, per la quale aspetta di ricevere il pagamento (non che l'arra sia perfetta in sé, ma per fede dá certezza di giognere al compimento di ricevere il pagamento suo), così questa anima innamorata e vestita della dottrina della mia Verità, che già ha ricevuta l'arra, in questa vita, della carità mia e del prossimo suo in se medesima, non è perfetta; ma aspetta la perfezione della vita immortale.

Dico che non è perfetta questa arra: cioè che l'anima che la gusta non ha ancora la perfezione che non senta le pene in sé e in altrui. In sé, per l'offesa che fa a me per la legge perversa che è legata nelle membra sue quando vuole impugnare contra lo spirito: in altrui, per l'offesa del prossimo. È ben perfetto a grazia; ma none a questa perfezione de' santi miei, che sonno gionti a me, vita durabile, sí come detto è; ché i desiderì loro sonno senza pena, e i vostri sonno con pena. Stanno questi servi miei (sí come Io ti dissi in un altro luogo, che si nutricano alla mensa di questo santo desiderio) che stanno beati e dolorosi, sí come stava l'unigenito mio Figliuolo in sul legno della croce santissima. Però che la carne sua era dolorosa e tormentata, e l'anima era beata per l'unione della natura divina. Così questi cotali sonno beati per l'unione del santo desiderio loro in me, sí come detto è, vestiti della dolce mia volontà; e dolorosi sonno per la compassione del prossimo e per tollersi delizie e consolazioni sensuali, affliggendo la propria sensualità.

## CAPITOLO CII

Per che modo si debba reprendere el prossimo,  
a ciò che la persona non caggia in falso giudizio.

—Ora attende, carissima figliuola; ed acciò che tu meglio sia dichiarata di quello che m'adimandasti, t'ho detto del lume comune il quale tutti dovete avere in qualunque stato voi sète: ciò dico di coloro che stanno nella carità comune.

E hotti detto di coloro che sonno nel lume perfetto, el quale lume ti distinsi in due, cioè di coloro che erano levati dal mondo e studiavano di mortificare il corpo loro, e degli altri che in tuto ucidevano la propria volontà, e questi erano quegli perfetti che si notricavano alla mensa del santo desiderio.

Ora ti favellarò in particolare a te: e, parlando a te, parlerò ed agli altri e satisfarò al tuo desiderio. Io voglio che tre cose singolari tu faccia, acciò che l'ignoranza non impedisca la tua perfezione alla quale Io ti chiamo, e acciò che'l dimonio, col mantello della virtù della carità del prossimo, non notricasse dentro nell'anima la radice della presunzione. Però che da questo cadresti ne' falsi giudici, e' quali Io t'ho vetati, parendoti giudicare a dritto e tu giudicaresti a torto andando dietro al tuo vedere. E spesse volte il dimonio ti farebbe vedere molte verità per conducerti nella bugia. E questo farebbe per farti essere giudice delle menti delle intenzioni delle creature che hanno in loro ragione, la quale cosa, sí come Io ti dissi, solo Io ho a giudicare.

Questa è una di quelle tre cose che Io voglio che tu abbi e servi in te: cioè che tu giudizio non dia alcuno senza modo, ma voglio che il dia col modo. El modo suo è questo: che, se già Io espressamente, non pure una volta né due ma piú, non manifestasse el difetto del prossimo tuo nella mente tua, non il debbi mai dire in particolare, cioè a colui in cui ti paresse vedere il difetto; ma debbi in comune correggere i vizi di chi ti venisse a visitare, e piantare la virtù caritativamente



e con benignità, e nella benignità l'asprezza, quando vedi che bisogni. E se ti paresse che Io ti manifestasse spesse volte i difetti altrui, se tu non vedi che ella sia espressa rivelazione, come detto t'ho, none il dire in particolare, ma attienti alla parte più sicura, acciò che fuga lo inganno e la malizia del dimonio. Però che con questo lamo del desiderio ti piglierebbe, facendoti spesse volte giudicare nel prossimo tuo quello che non sarebbe, e spesse volte lo scandalizzaresti.

Unde nella bocca tua stia el silenzio o uno santo ragionamento della virtù, spregiando el vizio. E il vizio che ti paresse conoscere in altrui, ponlo insiememente a loro ed a te, usando sempre una vera umiltà. E se in verità quello vizio sarà in quella cotale persona, egli si correggerà meglio vedendosi compreso così dolcemente, e costretto sarà da quella piacevole repressione di correggersi, e dirà a te quello che tu volevi dire a lui; e tu ne starai sicura, e avarai tagliata la via al dimonio, che non ti potrà ingannare né impedire la perfezione dell'anima tua.

E voglio che tu sappi che d'ogni vedere tu non ti debbi fidare, ma debbiteli ponere doppo le spalle e non volere vederlo; ma solo debbi rimanere nel vedere e nel cognoscimento di te medesima, e in te cognoscere la larghezza e bontà mia. Così fanno coloro che sonno gionti all'ultimo stato, di cui Io ti dissi che sempre tornavano alla valle del cognoscimento di loro, e non impediva però l'altezza e l'unione che avevano fatta in me. E questa è l'una delle tre cose le quali Io ti dissi ch' Io volevo che tu facessi, acciò che in verità servissi me.

### CAPITOLO CIII

Come, se, pregando per alcuna persona, Dio la manifestasse, nella mente di chi prega, piena di tenebre, non si debba però giudicare in colpa.

— Che se alcuna volta ti venisse caso, sí come tu mi dimandasti la dichiarazione, che tu pregassi particolarmente per alcune creature, e nel pregare tu vedessi in colui per cui tu preghi

alcuno lume di grazia e in un altro no (e ambedue sonno pure servi miei), ma paressetelo vedere con la mente aviluppata e tenebrosa, none il debbi né puoi pigliare però in giudicio di difetto di grave colpa in lui, però che spesse volte il tuo giudicio sarebbe falso. E voglio che tu sappi che alcuna volta, pregandomi per una medesima persona, adiviene che l'una volta el trovarai con uno lume e con uno desiderio santo dinanzi a me, in tanto che del suo bene parrà che l'anima tua ingrassi, sí come vuole l'affetto della carità che partecipate il bene l'uno dell'altro; e un'altra volta el trovarai che parrà che la mente sua sia di longa da me e tutta piena di tenebre e di molestie, che parrà che a te medesima sia fadiga a pregare per lui tenendolo dinanzi a me.

Questo adiviene alcuna solta che potrà essere per difetto che sará in colui per cui hai pregato; ma el piú delle volte non sará per difetto, ma avrá per sottraiimento che Io, Dio eterno, avarò fatto di me in quella anima, sí come spesse volte Io fo, per fare venire l'anima a perfezione, secondo che negli stati dell'anima Io ti narrai. Sarommi ritratto per sentimento, ma non per grazia; ma per sentimento di dolcezza e di consolazione. E però rimane la mente sterile, asciutta e penosa. La quale pena Io fo sentire a quella anima che per lui prega. E questo fo per grazia e per amore che Io ho a quella anima che riceve l'orazione, acciò che chi prega insiememente con lui aiti a dissolvere la nuvola che è nella mente sua.

Sí che vedi, carissima e dolcissima figliuola, quanto sarebbe ignorante e degno di grande reprehensione questo giudicio, che tu o alcuno altro per questo semplice vedere giudicassi che vizio fusse in quella anima, perché Io te la manifestasse cosí tenebrosa; dove già hai veduto che egli non è privato della grazia, ma del sentimento della dolcezza che Io, per sentimento, gli davo di me.

Voglio dunque, e debbi volere tu e gli altri servi miei, che vi diate a cognoscere perfettamente voi, acciò che piú perfettamente cognosciate la bontá mia in voi. E questo e ogni altro giudicio lassate a me, però che egli è mio e non vostro;

ma abbandonate il giudizio, che è mio, e pigliate la compassione con fame dell'onore mio salute dell'anime; e con ansietato desiderio annunziate la virtù e riprendete il vizio in voi e in loro per lo modo che detto t'ho di sopra. Per questo modo verrai a me in verità e mostrarrai d'avere tenuto a mente e osservata la dottrina che ti fu data dalla mia Verità, cioè di giudicare la volontà mia e non quella degli uomini; e così debbi fare se vuoi avere la virtù schiettamente e stare nell'ultimo perfettissimo e glorioso lume, pascendoti alla mensa del santo desiderio del cibo dell'anime, per gloria e loda del nome mio.

## CAPITOLO CIV

Come la penitenzia non si dié pigliare per fondamento né per principale affetto, ma l'affetto e l'amore delle virtù.

— Detto t'ho, carissima figliuola, delle due: ora ti dirò della terza, alla quale Io voglio che tu abbi avvertenza, e riprenda te medesima se alcuna volta el dimonio o el tuo basso vedere ti molestasse di volere mandare e vedere andare tutti e' servi miei per quella via che tu andassi tu; però che questo sarebbe contra la dottrina data a te dalla mia Verità.

Perché spesse volte adiviene che, vedendo andare molte creature per la via della molta penitenzia, tutti gli vorrebbe mandare per quella medesima via; e se vede che non vi vadano, ne piglia dispiacimento e scandalo in se medesimo, parendoli che non faccian bene. Or vedi quanto è ingannato, però che spesse volte adiverrà che farà meglio colui di cui gli pare male perché fa meno penitenzia, e più virtuoso sarà (poniamo che non facci tanta penitenzia) che colui che ne mormora. E però ti dissi di sopra che coloro che si pascono alla mensa della penitenzia, se non vanno con vera umiltà e che la penitenzia loro non sia posta per principale affetto ma per strumento di virtù, spesse volte per questa mormorazione offendaranno la perfezione loro. E però non debbono essere ignoranti,

ma debbono vedere che la perfezione non sta solamente in macerare né in ucidere il corpo, ma in ucidere la propria e perversa volontà. E per questa via della volontà, annegata e sottoposta alla dolce volontà mia, dovete desiderare, e voglio che tu desideri, che tutti vadano.

Questa è la dottrina della luce di quello glorioso lume, dove l'anima corre innamorata e vestita della mia Verità. E non dispregio però la penitenza: perché la penitenza è buona a macerare il corpo quando vuole impugnare contra lo spirito. Ma non voglio però, carissima figliuola, che tu mel ponga per regola a ogniuno. Però che tutti e' corpi non sonno aguagliati né d'una medesima forte complessione, però che ha più forte natura uno che un altro; e anco perché spesse volte, sí com' Io ti dissi, adiviene che la penitenza che si comincia, per molti accidenti che possono adivenire, si conviene lassare. E se'l fondamento dunque fusse in te, o che tu el dessi altrui, facessi o facessi fare sopra la penitenza, verrebbe meno e sarebbe imperfetto; e mancherebbevi la consolazione e la virtù nell'anima. Essendo poi privati di quella cosa che amavate e dove avavate fatto el vostro principio, vi parrebbe essere privati di me, e, parendovi essere privati della mia bontà, verreste a tedio e a grandissima tristizia, amaritudine e confusione. Per questo modo perdareste l'esercizio e la fervente orazione, la quale solevate fare quando faciavate la vostra penitenza. La quale lassata per molti accidenti che vengono, non vi sa l'orazione di quello sapore che vi sapeva prima. Questo adiverrebbe, perché il fondamento sarebbe fatto nell'affetto della penitenza e non nell'ansietato desiderio: desiderio, dico, delle vere e reali virtù.

Sí che vedi quanto male ne seguitarebbe per fare solo el principio nella penitenza. E però sareste ignoranti e cadreste nella mormorazione verso de' servi miei, come detto è, e verrestene a tedio e a molta amaritudine, e studiereste di fare solo operazioni finite a me che so' Bene infinito, e però Io vi richiego infinito desiderio.

Convienvi dunque fare il fondamento in uccidere e annegare



la propria volontà, e con essa volontà, sottoposta alla volontà mia, mi darete dolce e afamato e infinito desiderio, cercando l'onore di me e la salute dell'anime. E così vi pascerete alla mensa del santo desiderio; el quale desiderio non è mai scandalizzato né in sé né nel prossimo suo, ma d'ogni cosa gode e trae frutto di tanti diversi e variati modi che Io do nell'anima. Non fanno così e' miserabili che non seguitano questa dottrina, dolce e dritta via data dalla mia Verità: anco fanno el contrario, giudicando secondo la cecità e infermo vedere loro; e però vanno come farnetichi, e privansi del bene della terra e del bene del cielo. E in questa vita, sí come Io ti dissi in un altro luogo, gustano l'arra dell'inferno.

### CAPITOLO CV

Repetizione in somma delle predette cose,  
con una aggiunta sopra la repressione del prossimo.

— Ora t'ho detto, carissima figliuola, satisfacendo al desiderio tuo e dichiaratati di quello che mi dimandasti, cioè in che modo tu debbi riprendere il prossimo tuo, acciò che tu non sia ingannata dal dimonio né dal tuo basso vedere. Cioè che tu debbi riprendere in generale e non in particolare (se già per espressa rivelazione tu non l'avessi da me), ma con umiltà, per lo modo che detto t'ho, riprendere te e loro.

Anco t'ho detto e dico che in veruno modo del mondo t'è licito el giudicare in alcuna creatura, né in comune né in particolare, nelle menti dei servi miei, né trovandola disposta né non disposta. E detto t'ho la cagione per la quale tu non puoi giudicare, e giudicando rimarresti ingannata nel tuo giudicio; ma compassione debbi avere tu e gli altri, e il giudicio lassare a me.

E anco t'ho detta la dottrina e il principale fondamento che tu debbi dare a coloro che venissero a te per consiglio e che volessero escire delle tenebre del peccato mortale e seguitare la via delle virtù: cioè che tu lo' dia per principio e fondamento

l'affetto e l'amore delle virtù nel cognoscimento di loro e della mia bontà in loro; e ucidano e annieghino la loro proprio volontà, acciò che in neuna cosa ribellino a me. E la penitenzia lo' dá come strumento e non per principale affetto, come detto è, non a ogniuno equalmente, ma secondo che sonno atti a portare e secondo la loro possibilità e stato suo, chi poco e chi assai, secondo che può di questi strumenti di fuore.

E perch' Io ti dissi che la riprensione non t'era licito di farla altro che in generale per lo modo che detto t'ho (e cosí è la verità), non vorrei però che tu credessi che, vedendo tu attualmente uno espresso difetto, tu nol possa correggere fra te e lui: anco puoi, e anco, se egli fusse obstinato che non si correggesse, el puoi fare manifesto a due o a tre; e se questo non giuova, farlo manifesto al corpo mistico della santa Chiesa. Ma hotti detto che licito non è per tuo vedere o sentire dentro nella mente tua: né anco, per ogni vedere di fuore, non ti debbi cosí tosto mutare: se tu non vedessi espressamente la verità o che nella mente tua l'avessi per espressa mia rivelazione, non debbi usare la reprensione se non per lo modo che Io ti dissi. Quella è piú sicura per te, da non potere il dimonio ingannarti col mantello della carità del prossimo.

Compito t'ho ora, carissima figliuola, di dichiararti sopra questa parte quello che bisogna a conservare e crescere la perfezione nell'anima tua.

## CAPITOLO CVI

De' segni da cognoscere quando le visitazioni e visioni mentali sono da Dio o dal demonio.

— Ora ti dichiararò di quello che tu mi dimandasti sopra el segno che Io ti dissi che Io davo nell'anima a cognoscere la visitazione che riceve l'anima o per visioni o altre consolazioni che le paia ricevere. E dissiti el segno per lo quale ella si potesse cognoscere quando fusse da me o no. El suo segno era l'allegrezza che rimaneva nell'anima doppo la visitazione,

e la fame delle virtù, e specialmente unta della virtù della vera umiltà, e arsa nel fuoco della divina carità.

Ma perché tu m'adimandi se nell'allegrezza si potesse ricevere inganno alcuno (però che, cognoscendo, ti vorresti attenere alla parte più sicura, cioè al segno della virtù che non può essere ingannata), Io ti dirò lo inganno che si può ricevere, e a quello che tu conoscerai che l'allegrezza sia in verità o no. Lo inganno si può ricevere in questo modo: Io voglio che tu sappi che di ciò che la creatura, che ha in sé ragione, ama o desidera d'avere, avendola n'ha allegrezza. E tanto quanto più ama quella cosa che egli ha, tanto meno vede e si dà a conoscere con prudenzia unde ella viene, per lo diletto che ha preso in essa consolazione; però che l'allegrezza nel ricevere la cosa che ama non gli li lassa vedere, né si cura di discernerla. Così coloro, che molto si diletmano e amano la consolazione mentale, cercano le visioni, e più hanno posto el principale affetto nel diletto della consolazione che propriamente in me; sí come Io ti dissi di coloro che anco erano nello stato imperfetto, che riguardavano più al dono delle consolazioni che ricevevano da me donatore, che all'affetto della mia carità con che Io lo' do.

Qui possono ricevere inganno questi cotali, cioè nell'allegrezza loro, oltre agli altri inganni ch'Io ti contai distintamente in un altro luogo. In che modo el ricevono? Dicotelo: che poi che essi hanno conceputo l'amore grande alla consolazione, come detto è, ricevendo poi la consolazione o visione, in qualunque modo l'avesse, sente allegrezza perché si vede quello che ama e desiderava d'avere; e spesse volte potrebbe essere dal dimonio, e sentirebbe pure questa allegrezza: della quale allegrezza Io ti dissi che, quando ella era dal dimonio, questa visitazione della mente veniva con allegrezza e rimaneva con pena e stimolo di coscienza e vòtia del desiderio della virtù. Ora ti dico che alcuna volta potrà avere questa allegrezza, e con essa allegrezza si levarà dall'orazione: se questa allegrezza si trova senza l'affocato desiderio della virtù, unta d'umiltà e arsa nella fornace della divina mia carità, quella visitazione e consolazione e visione, che ella ha ricevuta, è dal demonio e non

da me, non obstante che si senta el segno dell'allegrezza. Ma perché l'allegrezza non è unita con l'affetto della virtù per lo modo che detto t'ho, puoi vedere manifestamente che quella è allegrezza tratta dall'amore che aveva alla propria consolazione mentale, e però gode ed ha allegrezza perché si vede avere quello che desiderava; perché gli è condizione dell'amore di qualunque cosa si sia, sentire allegrezza quando riceve quella cosa che egli ama.

Sí che per pura allegrezza non te ne potresti fidare: poniamo che l'allegrezza ti durasse mentre tu hai la consolazione, e anco piú. L'amore ignorante in essa allegrezza non cognoscirebbe l'inganno del dimonio, non andando con altra prudenzia; ma, se con prudenzia andarà, vederà se l'allegrezza andarà con l'affetto della virtù, o sí o no, e conoscerà in questo modo se ella sarà da me o dal dimonio la visitazione che riceve nella mente sua.

Questo è quello segno che Io ti dissi in che modo tu potessi conoscere che l'allegrezza ti fusse segno quando fusse visitata da me, se ella fusse unita con la virtù, sí com' Io t'ho detto. Veramente questo è segno dimostrativo, che ti dimostra quello che è inganno e quello che non è inganno: cioè dell'allegrezza che ricevi nella mente tua da me in verità, dall'allegrezza che ricevessi per proprio amore spirituale, cioè dall'amore ed affetto che avessi posto alla propria consolazione: quella che è da me è unita l'allegrezza con l'affetto della virtù, e quella che è dal dimonio sente solamente allegrezza, e, quando viene a vedere, tanta virtù si truova quanto prima. Questa allegrezza lo' procede dall'amore della propria consolazione, come detto è.

E voglio che tu sappi che ogniuno non riceve però inganno da questa allegrezza, se non solamente questi imperfetti che pigliano diletto e consolazione, e piú rguardano al dono che a me donatore. Ma quegli, che, schiettamente e senza rispetto alcuno di loro, rguardano come affocati all'affetto solamente di me che dono e non al dono, e il dono amano per me che dono e non per propria loro consolazione, non possono essere ingannati da questa allegrezza.



E però l'è a loro subito questo el segno, quando el dimonio alcuna volta volesse per suo inganno trasformarsi in forma di luce e mostrarsi nella mente loro, giognendo subito con grande allegrezza. Ma essi, che non sono passionati dall'amore della consolazione nella mente loro, con prudenzia in verità cognoscono lo inganno suo: passando tosto l'allegrezza, vegonsi rimanere in tenebre. E però s'aumiliano con vero cognoscimento di loro, e spregiano ogni consolazione e abbracciano e stringono la dottrina della mia Verità. El dimonio, come confuso, rade volte o non mai in questa forma vi torna.

Ma quelli, che sonno amatori della propria consolazione, spesse volte ne riceveranno; ma conosceranno l'inganno loro per lo modo che detto t'ho, cioè trovando l'allegrezza senza la virtù, cioè che non si vega escire di quello camino con umilità e vera carità, fame dell'onore di me, Dio eterno, e della salute dell'anime.

Questo ha fatto la mia bontà: d'avere provveduto verso di voi, a' perfetti e agl'imperfetti, in qualunque stato voi sète, perché neuno inganno voi potiate ricevere, se vorrete conservarvi el lume dell'intelletto che Io v'ho dato con la pupilla della santissima fede, che voi non vel lassiate obumbrare dal dimonio e nol veliate con l'amore proprio di voi. Perché, se non vel tollete voi, non è alcuno che vel possa tollere.

## CAPITOLO CVII

Come Dio è adempitor de' santi desidèri de' servi suoi, e come molto gli piace chi dimanda e bussa alla porta della sua Verità con perseveranzia.

— Ora t'ho detto, carissima figliuola, e in tutto dichiarato e illuminatone l'occhio dell'intelletto tuo verso gl'inganni che'l dimonio ti potesse fare. E ho satisfatto al desiderio tuo in quello che tu mi dimandasti, perché Io non so'spregiatore del desiderio de' servi miei. Anco do a chi mi dimanda, e invitovi a dimandare; e molto mi spiace colui che in verità non bussa a

la porta della sapienza dell'unigenito mio Figliuolo, seguitando la dottrina sua; la quale dottrina, seguitandola, è uno bussare chiamando a me, Padre eterno, con la voce del santo desiderio, con umili e continue orazioni. E Io so' quel Padre che vi do el pane della grazia col mezzo di questa porta, dolce mia Verità. E alcuna volta, per provare i desidèri vostri e la vostra perseveranza, fo vista di non intendervi; ma Io v'intendo, e dòvi, mentre, quello che bisogna, perché vi do la fame e la voce con che chiamate a me; e Io, vedendo la costanza vostra, compio e' vostri desidèri, quando sonno ordinati e dirizzati in me.

A questo chiamare v'invitoe la mia Verità quando disse: « Chiamate e sarávi risposto; bussate e sarávi aperto; chiedete e sarávi dato ». E cosí ti dico che Io voglio che tu facci: che tu non allenti mai el desiderio tuo di chiedere l'aiutorio mio; né abbassi la voce tua di chiamare a me, ch' Io facci misericordia al mondo; né ti ristare di bussare alla porta della mia Verità, seguitando le vestigie sue; e dilèttati in croce con Lui, mangiando el cibo dell'anime per gloria e loda del nome mio. E con ansietá di cuore mughiare sopra el morto dell'umana generazione, el quale vedi condotto a tanta miseria che la lingua non sarebbe sufficiente a narrarlo. Con questo muglio e grido vorrò fare misericordia al mondó. E questo è quello che Io richiego da' servi miei, e questo mi sará segno che in veritá m' amino. E Io non sarò spregiatore de' loro desidèri, sí come Io t' ho detto. —

### CAPITOLO CVIII

Come questa devota anima, rendendo grazie a Dio, s'umilia. Poi fa orazione per tutto el mondo e singularmente per lo corpo mistico della santa Chiesa e per li figliuoli suoi spirituali e per li due padri dell'anima sua. E, doppo queste cose, dimanda d'udire parlare de' defetti de' ministri della santa Chiesa.

Alora quella anima, come ebbra veramente, pareva fuore di sé, e, alienati e' sentimenti del corpo suo, per l'unione dell'amore che fatta aveva nel Creatore suo, levata la mente e specolando

nella Verità eterna con l'occhio dell'intelletto suo, avendo cognosciuta la verità, s'era innamorato della verità, e diceva:

— O somma ed eterna bontà di Dio, e chi so' io, miserabile, che tu, sommo ed eterno Padre, hai manifestata a me la verità tua e gli occulti inganni del dimonio; e lo'nganno del proprio sentimento, che io e gli altri potiamo ricevere in questa vita della perregrinazione, acciò che io non sia ingannata né dal dimonio né da me medesima? Chi t'ha mosso? L'amore. Però che tu m'amasti senza essere amato da me. O fuoco d'amore, grazia, grazia sia a te, Padre eterno. Io, imperfetta, piena di tenebre; e tu, perfetto e luce, hai mostrato a me la perfezione e la via lucida della dottrina dell'unigenito tuo Figliuolo. Io ero morta, e tu m'hai risuscitata; io era inferma, e tu m'hai data la medicina: e non tanto la medicina del Sangue che tu desti allo 'nfermo dell'umana generazione col mezzo del tuo Figliuolo, ma tu m'hai data una medicina contra una infermità occulta, la quale io non conoscevo, dandomi tu la dottrina che in neuno modo io posso giudicare alcuna creatura che abbi in sé ragione, e singularmente verso de' servi tuoi, de' quali spesso volte, come cieca e inferma di questa infermità, sotto spezie e colore dell'onore tuo e salute dell'anime, davo giudizio. E però io ti ringrazio, somma ed eterna bontà, che, nel manifestare la tua verità e lo inganno del dimonio e la propria passione, m'hai fatto conoscere la infermità mia. Unde io t'adimando per grazia e misericordia che oggi posto termine e fine che io mai non esca della dottrina tua, data a me dalla tua bontà e a chiunque la vorrà seguire, però che senza te neuna cosa è fatta.

A te dunque ricorro e rifugo, Padre eterno, e non te l'adimando per me sola, Padre, ma per tutto quanto el mondo, e singularmente per lo corpo mistico della santa Chiesa: che questa verità e dottrina riluca ne' ministri tuoi, data da te, Verità eterna, a me miserabile. Ed anco t'adimando specialmente per tutti coloro e' quali m'hai dati che io ami di singulare amore, e' quali hai fatti una cosa con meco; però che essi saranno el mio refrigerio per gloria e loda del nome tuo, vedendoli còrrire per questa dolce e dritta via schietti e morti ad ogni

loro volontà e pareri, e senza alcuno giudizio o scandalo o mormorazione del prossimo loro. E pregoti, dolcissimo amore, che neuno me ne sia tolto delle mani dal dimonio infernale, sí che nell'ultimo giongano a te, Padre eterno, fine loro.

Anco ti fo un'altra petizione per le due colonne de' padri che m'hai posti in terra a guardia e dottrina di me, inferma, miserabile, dal principio della mia conversione infino a ora: che tu gli unisca e di due corpi facci una anima, e che neuno attenda ad altro che a compire in loro, e nei misteri che tu l'hai posti nelle mani, la gloria e loda del nome tuo in salute dell'anime. E io, indegna e miserabile, schiava e non figliuola, tenga quel modo, con debita reverenzia e santo timore verso di loro, per amore di te, che sia tuo onore, pace e quiete loro ed edificazione del prossimo.

So' certa, Verità eterna, che tu non dispregiarai el desiderio mio né le petizioni che Io t'ho adimandate, però che io cognosco per veduta, secondo che t'è piaciuto di manifestare, e molto maggiormente per pruova, che tu se' accettatore de' santi desideri. Io, indegna tua serva, m'ingegnerò, secondo che mi darai la grazia, d'observare il comandamento e la dottrina tua.

O Padre eterno, ricordato m'è d'una parola che tu dicesti quando mi narravi alcuna cosa de' ministri della santa Chiesa, dicendo tu che piú distintamente in un altro luogo me ne parlaresti: de' difetti che al dí d'oggi essi commettono. Unde, se piacesse alla tua bontà di dirne alcuna cosa, acciò che io avessi materia di crescere il dolore e la compassione e l'ansietato desiderio per la salute loro (ché mi ricordo che già tu dicesti che, col sostenere e lagrime, dolori, sudori e orazioni de' servi tuoi, ci daresti refrigerio, riformandola di santi e buoni pastori); sí che, acciò che questo cresca in me, però te l'adimando. —



## CAPITOLO CIX

Come Dio rende sollicita la predetta anima all'orazione, rispondendo ad alcuna delle predette petizioni.

Alora Dio eterno, vollendo l'occhio della sua misericordia e non spregiando el suo desiderio, ma accettando le sue petizioni, volendo soddisfare all'ultima petizione che ella aveva fatta sopra la promessa sua, diceva:—O diletteissima e carissima figliuola, Io adempirò in quello che m'hai adimandato el desiderio tuo, purché dalla tua parte non commetta ignoranza né negligenza. Però che molto ti sarebbe piú grave e degna di maggiore reprobazione ora che prima, perché piú hai cognosciuto della mia verità. E però sia dunque sollicita di dare orazioni per tutte le creature che hanno in loro ragione, e per lo corpo mistico della santa Chiesa, e per quegli che Io t'ho dati che tu ami di singulare amore. E non commettere negligenza in dare orazioni ed esempio di vita e la dottrina della parola, riprendendo il vizio e commendando la virtù giusta 'l tuo potere. Delle colonne le quali Io ho date a te, delle quali tu mi dicesti, e cosí è la verità, fa' che tu sia uno mezzo di dare a ciascuno quello che gli bisogna, secondo l'attitudine loro e come Io, tuo creatore, ti ministrarò, però che senza me neuna cosa potresti fare; ed Io adempiroe i desiderî tuoi. Ma non mancare tu né eglino nello sperare in me, però che la provvidenzia mia non mancará in voi; e ogniuno umilmente riceva quello che esso è atto a ricevere. e ogniuno ministri quello che Io gli darò a ministrare, ogniuno nel modo suo, secondo che hanno ricevuto e riceveranno dalla mia bontá.

## CAPITOLO CX

Della dignità de' sacerdoti, e del sacramento del corpo di Cristo.

E di quelli che comunicano degnamente e indegnamente.

— Ora ti rispondo di quello che m'hai adimandato sopra e' ministri della santa Chiesa. E acciò che tu meglio possa cognoscer la verità, apre l'occhio dell'intelletto tuo e riguarda l'eccellenza loro, in quanta dignità Io gli ho posti. E perché meglio si cognosce l'uno contrario per l'altro, voglioti mostrare la dignità di coloro che esercitano in virtù el tesoro che Io lo' missi fra le mani; e per questo, meglio vedrai la miseria di coloro che oggi si pascono al petto di questa sposa. —

Alora quella anima, per obbedire, si specolava nella verità, dove vedeva rilucere le virtù ne' veri gustatori. Alora Dio eterno diceva: — Carissima figliuola, prima ti voglio dire la dignità loro dove Io gli ho posti per la mia bontà; oltre all'amore generale che Io ho avuto alle mie creature creandovi alla imagine e similitudine mia, e ricreativi tutti a grazia nel sangue dell'unigenito mio Figliuolo; unde veniste in tanta eccellenza, per l'unione ch'Io feci della deità mia nella natura umana, che in questo avete maggiore eccellenza e dignità voi che l'angelo, perch' Io presi la natura vostra e non quella dell'angelo. Unde, sí come Io dissi, Io Dio so' fatto uomo e l'uomo è fatto Dio per l'unione della natura mia divina nella natura vostra umana.

Questa grandezza è data in generale ad ogni creatura che ha in sé ragione; ma tra questi ho eletti e' miei ministri per la salute vostra, acciò che per loro vi sia ministrato el sangue dell'umile e immacolato agnello unigenito mio Figliuolo. A costoro ho dato a ministrare il Sole, dando lo' el lume della scienza e il caldo della divina carità e il colore unito col caldo e col lume, cioè il sangue e il corpo del mio Figliuolo. El quale corpo è uno sole, perché è una cosa con meco, vero sole.

E tanto è unito, che l'uno non si può separare dall'altro né tagliare, se non come il sole, che non si può dividere né il caldo suo dalla luce né la luce dal suo colore, per la sua perfezione dell'unione.

Questo sole, non partendosi dalla ruota sua, cioè che non si divide, dá lume a tutto quanto el mondo e scalda a chiunque da lui vuole essere scaldato; e per alcuna immondizia questo sole non si lorda, e il lume suo è unito, come detto t'ho. Così questo Verbo mio Figliuolo, con el sangue dolcissimo suo, è uno sole, tutto Dio e tutto uomo, perché egli è una medesima cosa con meco e Io con lui. La potenza mia non è separata dalla sapienza sua, né il calore, fuoco di Spirito santo, non è separato da me Padre, né da lui Figliuolo, però che egli è una medesima cosa con Noi, perché lo Spirito santo procede da me Padre e dal Figliuolo, e siamo uno medesimo sole.

Io so' quel sole, Dio eterno, unde è proceduto el Figliuolo e lo Spirito santo. Allo Spirito santo è appropriato el fuoco; al Figliuolo la sapienza, nella quale sapienza e' ministri miei ricevono uno lume di grazia, perché hanno ministrato questo lume con lume e con gratitudine del beneficio ricevuto da me Padre eterno, seguitando la dottrina di questa sapienza, unigenito mio Figliuolo.

Questo è quello lume che ha in sé il colore della vostra umanità, unito l'uno con l'altro. Unde il lume della deità mia fu quello lume unito col colore dell'umanità vostra. El quale colore diventò lucido, quando fu impassibile in virtù della deità, natura divina. E per questo mezzo, cioè dell'obbietto di questo Verbo incarnato, intriso e impastato col lume della mia deità, natura divina, e col caldo e fuoco dello Spirito santo, avete ricevuto el lume. A cui l'ho dato a ministrare? A' ministri miei nel corpo mistico della santa Chiesa, acciò che aviate vita, dandovi el corpo suo in cibo e il sangue in beverage.

Detto t'ho che questo corpo è sole. Unde non vi può essere dato el corpo che non vi sia dato el sangue, né il sangue né il corpo senza l'anima di questo Verbo, né l'anima né il corpo senza la deità di me Dio eterno, perché l'una non si può

separare dall'altra; sí come in un altro luogo ti dissi che la natura divina non si partí mai dalla natura umana, né per morte né per verun'altra cosa non si poteva né può separare. Sí che tutta l'essenzia divina ricevete in quello dolcissimo sacramento sotto quella bianchezza del pane. E sí come il sole non si può dividere, cosí non si divide tutto Dio ed uomo in questa bianchezza dell'ostia. Poniamo che l'ostia si dividesse: se mille migliaia di minuzzoli fusse possibile di farne, in ciascuno so' tutto Dio e tutto uomo, come detto ho. Sí come lo specchio che si divide, e non si divide però la imagine che si vede dentro nello specchio; cosí, dividendo questa ostia, non si divide tutto Dio e tutto uomo, ma in ciascuna parte è tutto. Né non diminuisce però in se medesimo se non come il fuoco, cioè in questo esemplo.

Se tu avessi uno lume, e tutto el mondo venisse per questo lume; per quello tollere, el lume non diminuisce, e nondimeno ciascuno l'ha tutto. È vero che chi piú o meno partecipa di questo lume: secondo la materia che colui, che riceve, porta, cosí riceve il fuoco. E acciò che meglio m'intenda, pongoti questo esemplo. Se fussero molti che portassero candele, e l'una avesse materia d'una oncia e l'altra di due o di sei, o chi di libra e chi piú, e andassero al lume e accendessero le candele loro; poniamo che in ciascuno, nell'assai e nel poco, vede tutto el lume, cioè il caldo e il colore ed esso lume; nondimeno tu giudicarai che meno n'abbi colui che la porta d'una oncia che quelli di libra. Or cosí adiviene di quegli che ricevono questo sacramento: chi porta la candela sua, cioè il santo desiderio con che si riceve e piglia questo sacramento; la quale candela in sé è spenta, e accendesi ricevendo questo sacramento. « Spenta » dico, perché da voi non sète alcuna cosa. È vero che Io v'ho data la materia con che voi potiate nutrire in voi questo lume e riceverlo. La materia vostra è l'amore, perch' Io vi creai per amore, e però non potete vivere senza amore.

Questo essere dato a voi per amore ha ricevuta la disposizione nel santo battesimo, che ricevete in virtù del sangue di questo Verbo; ché in altro modo non potreste partecipare di



questo lume, anco sareste come candela senza el papeio dentrovi, che non può ardere né ricevere in sé questo lume. Così voi, se nell'anima vostra non aveste ricevuto el papeio che riceve questo lume, cioè la santissima fede, ed unita la grazia che ricevete nel battesimo con l'affetto dell'anima vostra creata da me, atta ad amare; sí come detto t'ho che tanto è atta ad amare che senza amore non può vivere, anco el suo cibo è l'amore.

Dove s'accende questa anima unita per lo modo che detto t'ho? Al fuoco della divina mia carità, amando e temendo me e seguitando la dottrina della mia Verità. È vero che s'accende più e meno, sí com' Io ti dissi, secondo che porterá e dará materia a questo fuoco; però che, bene che tutti abbiate una medesima materia, cioè che tutti siate creati alla imagine e similitudine mia e abbiate el lume del santo battesimo voi cristiani, nondimeno ogniuno può crescere in amore e in virtù, secondo che piace a voi, mediante la grazia mia. Non che voi mutiate altra forma che quella che Io v' ho data, ma crescete e aumentate nell'amore le virtù, usando in virtù e in affetto di carità el libero arbitrio, mentre che avete il tempo; però che, passato el tempo, non il potreste fare. Sí che potete crescere in amore, come detto t'ho. El quale amore, venendo con esso a ricevere questo dolce e glorioso lume (del quale Io v' ho dato a ministrare col mezzo dei ministri miei, e dato ve l'ho in cibo, e tanto ricevete di questo lume quanto portarete dell'amore e affocato desiderio), poniamo che tutto el ricevete (sí com' Io dissi ponendoti l'esempio di coloro che portavano candele, e' quali secondo la quantità del peso così ricevevano), poniamo che in ogniuno el vedessi tutto intero e non diviso, però che dividere non si può, come detto è, per veruna vostra imperfezione, né di voi che'l ricevete né di chi el ministra; ma tanto partecipate in voi di questo lume, cioè della grazia che ricevete in questo sacramento, quanto vi disponete a ricevere con santo desiderio, E chi andasse a questo dolce sacramento con colpa di peccato mortale, da questo sacramento non riceve grazia, poniamo che egli riceva attualmente tutto Dio ed uomo, sí come detto t'ho.

Ma sai come sta questa anima che 'l riceve indegnamente? Sta sí come la candela che v'è caduta l'acqua, che non fa altro che strídare quando è acostato al fuoco: che, subito che 'l fuoco v'è intrato, è spento in quella candela, e non vi rimane altro che 'l fummo. Cosí questa anima porta sé, candela, la quale ricevette il santo battesimo e poi gittoe l'acqua della colpa dentro nell'anima sua, la quale fue una acqua che inacquoe il papeio del lume della grazia del battesimo. Non essendosi scaldata al fuoco della vera contrizione, confessandosi della colpa sua, andò alla mensa dell'altare a ricevere questo lume attualmente. Questo vero lume, non essendo disposta quella anima come si debba disporre a tanto misterio, non rimane per grazia in quella anima, ma partesi, e nell'anima rimane maggiore confusione, spenta con tenebre e aggravata la colpa sua. Di questo sacramento non sente altro che strido di rimorso della coscienza, non per difetto del lume, però che non può ricevere alcuna lesione, ma per difetto dell'acqua che trovò nell'anima; la quale acqua impedí l'affetto dell'anima, che non poté ricevere questo lume.

Sí che vedi che in neuno modo questo lume, unito el caldo e il colore a esso lume, si può dividere: né per piccolo desiderio che porti l'anima ricevendo questo Sacramento, né per difetto che fusse nell'anima che 'l riceve né di colui che 'l ministra; sí come Io ti dissi del sole, el quale, stando in sulla cosa immonda, non si lorda però. Cosí questo dolce lume in questo sacramento per neuna cosa si lorda, né si divide, né diminuisce il lume suo, né non si stacca dalla ruota: poniamo che tutto el mondo si comunichi del lume e del caldo di questo sole. Cosí non si stacca questo Verbo Sole, unigenito mio Figliuolo, da me Sole, Padre eterno, perché nel corpo mistico della santa Chiesa sia ministrato a chiunque il vuole ricevere; ma tutto rimane, e tutto l'avete, Dio e uomo, sí come ti diei esempio del lume: che se tutto el mondo mandasse per esso lume, tutti l'hanno tutto, e tutto si rimane.

## CAPITOLO CXI

Come i sentimenti corporali tutti sono ingannati del predetto sacramento, ma non quelli dell'anima; e però con quelli si debba vedere, gustare e toccare. E d'una bella visione che questa anima ebbe sopra questa materia.

— O carissima figliuola, apre bene l'occhio dell'intelletto a riguardare l'abisso della mia carità, ché non è alcuna creatura che abbi in sé ragione che non si dovesse dissolvere il cuore suo per affetto d'amore a riguardare fra gli altri benefizi che avete ricevuti da me, vedere il beneficio che ricevete di questo sacramento. E con che l'occhio, carissima figliuola, debbi tu e gli altri vederlo e riguardare questo misterio e toccarlo? Non solamente con toccamento e vedere di corpo, però che tutti e' sentimenti del corpo ci vengono meno. Tu vedi che l'occhio non vede altro che quella bianchezza di quel pane, la mano altro non tocca, el gusto altro non gusta che il sapore del pane; sí che i grossi sentimenti del corpo sonno ingannati: ma el sentimento dell'anima non può essere ingannato, se ella vorrá, cioè che ella non si voglia tollere il lume della santissima fede con la infidelità.

Chi gusta e vede e tocca questo sacramento? el sentimento dell'anima. Con che occhio el vede? con l'occhio dell'intelletto, se dentro nell'occhio è la pupilla della santissima fede. Questo occhio vede in quella bianchezza tutto Dio e tutto uomo, la natura divina unita con la natura umana. El corpo, l'anima e il sangue di Cristo; l'anima unita nel corpo. El corpo e l'anima uniti con la natura mia divina, non staccandosi da me. Sí come ben ti ricorda che, quasi nel principio della vita tua, Io ti manifestai. E non tanto con l'occhio dell'intelletto, ma con l'occhio del corpo, bene che, per lo lume grande, l'occhio del corpo tuo perdé il vedere e rimase solo il vedere all'occhio dell'intelletto.

Mostra' telo a tua dichiarazione contra la battaglia che 'l demonio in esso sacramento t'aveva data, e per farti crescere in

amore e nel lume della santissima fede. Unde tu sai che andando tu la mattina, all'aurora, alla chiesa per udire la messa, essendo stata dinanzi passionata dal dimonio, tu ti ponesti ritta all'altare del Crocifisso. El sacerdote era venuto all'altare di Maria; e stando ine a considerare il difetto tuo, temendo di non avere offeso me per la molestia che 'l dimonio t'aveva data, e a considerare l'affetto della mia carità che t'avevo fatta degna d'udire la messa (conciosiacosaché tu ti reputavi indegna d'entrare nel santo tempio mio), venendo el ministro a consegnare, alla consecrazione tu alzasti gli occhi sopra del ministro; e nel dire le parole della consecrazione, Io manifestai me a te, vedendo tu escire del petto mio uno lume come il raggio del sole che esce della ruota del sole, non partendosi da essa ruota. Nel quale lume veniva una colomba, uniti insieme l'uno con l'altro, e percooteva sopra dell'ostia in virtù delle parole della consecrazione che 'l ministro diceva; perché l'occhio tuo corporale non fu sufficiente a sostenere il lume, ma rimaseti el vedere solo nell'occhio intellettuale, e ine vedesti e gustasti l'abisso della Trinità, tutto Dio e uomo, nascoso e velato sotto quella bianchezza. Né il lume né la presenza del Verbo, che tu in essa bianchezza vedesti intellettualmente, non tolleva però la bianchezza del pane: l'uno non impediva l'altro, né il vedere Dio e uomo in quello pane, né quel pane impedito da me, cioè che non gli era tolto né la bianchezza né il toccare né il sapore.

Questo fu mostrato a te dalla mia bontà, come detto t'ho. A cui rimase il vedere? All'occhio dell'intelletto con la pupilla della santissima fede; sí che nell'occhio dell'intelletto debba essere il principale vedere, però che egli non può essere ingannato. Adunque con esso dovete riguardare questo sacramento. Chi el tocca? la mano dell'amore. Con questa mano si tocca quello che l'occhio ha veduto e cognosciuto in questo sacramento. Per fede il tocca con la mano dell'amore, quasi certificandosi di quello che per fede vide e cognobbe intellettualmente. Chi el gusta? el gusto del santo desiderio. El gusto del corpo gusta el sapore del pane; ed il gusto dell'anima, cioè il santo desiderio, gusta Dio e uomo. Sí che vedi che 'sentimenti del



corpo sonno ingannati, ma none il sentimento dell'anima: anco n' è chiarificata e certificata in se medesima, perché l'occhio dell'intelletto l'ha veduto con la pupilla del lume della santissima fede. Perché'l vidde e il cognobbe, però el tocca con la mano dell'amore, però che quello che vide il tocca per amore con fede. È col gusto dell'anima, con l'affocato desiderio el gusta, cioè l'affocata mia carità, amore ineffabile. Col quale amore l'ho fatta degna di ricevere tanto misterio di questo sacramento, e la grazia che in esso sacramento si vede ricevere. Sì che vedi che non solamente col sentimento corporale dovete ricevere e vedere questo sacramento, ma col sentimento spirituale, disponendo e sentimenti dell'anima con affetto d'amore a vedere, ricevere e gustare questo sacramento, come detto t'ho.

## CAPITOLO CXII

Della eccellenza dove l'anima sta,  
la quale piglia el predetto sacramento in grazia.

— Raguarda, carissima figliuola, in quanta eccellenza sta l'anima ricevendo, come debba ricevere, questo pane della vita, cibo degli angeli. Ricevendo questo sacramento, sta in me e Io in lei; sì come il pesce sta nel mare e il mare nel pesce, così Io sto nell'anima e l'anima in me, mare pacifico. In essa anima rimane la grazia, perché, avendo ricevuto questo pane della vita in grazia, rimane la grazia, consumato quello accidente del pane. Io vi lasso la impronta della grazia mia sì come il suggello che si pone sopra la cera calda: partendosi e levando el suggello, vi rimane la impronta d'esso suggello. Così la virtù di questo sacramento vi rimane nell'anima, cioè che vi rimane il caldo della divina carità, clemenza di Spirito santo. Rimanvi el lume della sapienza dell'unigenito mio Figliuolo, illuminato l'occhio dell'intelletto in essa sapienza a cognoscere e a vedere la dottrina della mia Verità ed essa sapienza. Rimane forte, partecipando della fortezza mia e potenza, facendola forte e

potente contra la propria passione sua sensitiva, contra le demonia e contra 'l mondo. Sí che vedi che le rimane la impronta, levato che 'l suggello s'è; cioè che, consumata quella materia, cioè gli accidenti del pane, questo vero sole si ritorna alla ruota sua; non che fusse staccato, come detto t'ho, ma unito insieme con meco. Ma l'abisso della mia carità, per vostra salute e per darvi cibo in questa vita, dove sète perregrini e viandanti, acciò che aviate refrigerio e non perdiate la memoria del beneficio del Sangue, ve l'ha dato in cibo per mia dispensazione e divina provvidenza, sovenendo a' vostri bisogni dandovelo in cibo questa mia dolce Verità, come detto t'ho.

Sí che mira quanto sète tenuti e obligati a me a rendarmi amore, poi che Io tanto v'amo, e perché Io so' somma ed eterna bontà, degno d'essere amato da voi.

### CAPITOLO CXIII

Come le predette cose, sono dette intorno alla eccellenza del sacramento, sono dette per meglio cognoscere la dignità de' sacerdoti. E come Dio richiede in essi maggiore purità che nell'altre creature.

— O carissima figliuola, tutto questo t'ho detto acciò che tu meglio cognosca la dignità dove Io ho posti e' miei ministri, acciò che piú ti doglia delle miserie loro. Se essi medesimi riguardassero la loro dignità, non giacerebbero nella tenebre del peccato mortale né lordarebbero la faccia dell'anima loro. E non tanto che essi offendessero me e la loro dignità, ma, se dessero el corpo ad ardere, non lo' parrebbe potere soddisfare a tanta grazia e a tanto beneficio quanto hanno ricevuto, però che a maggiore dignità in questa vita non possono venire.

Essi sonno e' miei unti, e chiámoli e' miei «cristi», perché l'ho dato a ministrare me a voi. Questa dignità non ha l'angelo, ed holla data agli uomini: a quelli che Io ho eletti per miei ministri, e' quali ho posti come angeli, e debbono essere angeli terrestri in questa vita, però che debbono essere come angeli.

In ogni anima richieggo purità e carità, amando me e il prossimo suo, e sovenendo il prossimo di quello che può, ministrandoli l'orazione e stando nella dilezione della carità, sí come in un altro luogo sopra questa materia Io ti narrai. Ma molto maggiormente Io richieggo purità ne' miei ministri e amore verso di me e del prossimo loro, ministrando lo' el corpo e'l sangue dell'unigenito mio Figliuolo con fuoco di carità e fame della salute dell'anime, per gloria e loda del nome mio.

Sí come essi ministri vogliono la nettezza del calice dove si fa questo sacrificio, cosí richieggo Io la purità e nettezza del cuore, dell'anima e della mente loro. E il corpo, sí come strumento dell'anima, voglio che si conservi in perfetta purità; e non voglio che si notrichino né involgano nel loto della immondizia, né siano infati per superbia cercando le grandi prela-zioni, né crudeli verso di loro e del prossimo, però che la crudeltà loro non possono usarla senza el prossimo loro. Perché, se essi sonno crudeli a loro di colpa, sonno crudeli all'anime de' prossimi loro, perché non lo'danno esempio di vita né si curano di trare l'anime delle mani del dimonio, né di ministrar lo' el corpo e'l sangue dell'unigenito mio Figliuolo, e me vera luce, come detto t'ho, negli altri sacramenti della santa Chiesa. Sí che, se essi sonno crudeli a loro, sonno crudeli in altrui.

## CAPITOLO CXIV

Come li sacramenti non si debbono vendere né comprare, e come quelli che el ricevono debbono sovenire li ministri delle cose temporali, quali essi ministri debbono dispensare in tre parti.

— Voglio che siano larghi e non avari, cioè che per cupidità e avarizia vendano la grazia mia dello Spirito santo. Non debbono fare, né Io voglio che faccino cosí: anco, come di dono e larghezza di carità hanno ricevuto dalla bontà mia, cosí in dono e in cuore largo, per affetto d'amore verso l'onore mio e salute dell'anime, debbono donare caritativamente a ogni creatura che ha in sé ragione, che umilmente l'adimandi. E non

debbono tollere alcuna cosa per prezzo, però che non l'hanno comprata, ma ricevuta per grazia da me perché ministrino a voi; ma ben possono e debbono tollere per limosina. E così debba fare il subdito che riceve: che debba dalla parte sua, quando egli può, dare per limosina; però che essi debbono essere pasciuti da voi delle cose temporali, sovenendo alla necessità loro. E voi dovete essere pasciuti e notricati da loro della grazia e doni spirituali, cioè de' santi sacramenti che Io ho posti nella santa Chiesa, perché ve li ministrino in vostra salute.

E fovi a sapere che, senza veruna comparazione, donano più a voi che voi a loro; però che comparazione non si può ponere dalle cose finite e transitorie, delle quali sovenite loro, a me, Dio, che so' infinito, el quale per mia providenzia e divina carità ho posti loro che il ministrino a voi. E non tanto di questo misterio, ma di qualunque cosa si sia, e da qualunque creatura vi fusse ministrato grazie spirituali, o per orazione o per alcuna altra cosa; con tutte le vostre substanzie temporali non agiongono né potrebbero agiognere a quello che ricevete spiritualmente, senza veruna comparazione.

Ora ti dico che la sostanza, che essi ricevono da voi, essi sonno tenuti di distribuirli in tre modi, cioè farne tre parti: l'una per la vita loro, l'altra a' poveri e l'altra mettere nella Chiesa nelle cose che sonno necessarie; e per altro modo no. Facendone altrimenti, offenderebbero me.

## CAPITOLO CXV

Della dignità de' sacerdoti, e come la virtù de' sacramenti non diminuisce per le colpe di chi gli ministra o riceve. E come Dio non vuole che li secolari s'impaccino di corrèggiarli.

— Questo facevano e' dolci e gloriosi ministri, de' quali Io ti dissi che volevo che vedessi l'eccellenzia loro, oltre alla dignità che Io l'avevo data avendoli fatti miei cristi, sí come Io ti dissi. Esercitando in virtù questa dignità, sonno vestiti di questo dolce e glorioso Sole el quale Io lo' diei a ministrare. Raguarda



Gregorio dolce, Silvestro e gli altri antecessori e successori che sonno seguitati doppo el principale pontefice Pietro, a cui furono date le chiavi del regno del cielo dalla mia Verità, dicendo: « Pietro, Io ti do le chiavi del regno del cielo; e cui tu scioglierai in terra sarà sciolto in cielo, e cui tu legarai in terra sarà legato in cielo ».

Attende, carissima figliuola, che, manifestandoti l'eccellenzia delle virtù di costoro, Io più pienamente ti mostrarrò la dignità nella quale Io ho posti questi miei ministri. Questa è la chiave del sangue dell'unigenito mio Figliuolo. La quale chiave diserrò vita eterna, che grande tempo era stata serrata per lo peccato d'Adam; ma poi che Io vi donai la Verità mia, cioè il Verbo dell'unigenito mio Figliuolo, sostenendo morte e passione, con la morte sua destrusse la morte vostra, facendovi bagno del sangue suo. Sì che 'l sangue e morte sua, ed in virtù della natura mia divina unita con la natura umana, diserroe vita eterna. A cui ne lassoe le chiavi di questo Sangue? Al glorioso apostolo Pietro e a tutti gli altri, che so' venuti o verranno di qui all'ultimo dì del giudicio; sì che tutti hanno e avaranno quella medesima autorità che ebbe Pietro. E per neuno loro difetto non diminuisce questa autorità, né tolle la perfezione al Sangue né ad alcuno sacramento, perché già ti dissi che questo Sole per neuna immondizia si lordava, e non perde la luce sua per tenebre di peccato mortale che fusse in colui che 'l ministra o in colui che 'l riceve: però che la colpa sua neuna lesione a' sacramenti della santa Chiesa può fare, né diminuire la virtù in loro; ma ben diminuisce la grazia, e cresce la colpa in colui che 'l ministra e in colui che 'l riceve indegnamente.

Sì che Cristo in terra tiene le chiavi del Sangue, sì come se ben ti ricorda, Io tel manifestai in questa figura, volendoti mostrare quanta reverenzia e' secolari debbono avere a questi ministri, o buoni o cattivi che siano, e quanto mi spiaceva la irreverenzia. Sai che Io ti posi el corpo mistico della santa Chiesa quasi in forma d'uno cellaio, nel quale cellaio era il sangue dell'unigenito mio Figliuolo; nel quale sangue vagliono tutti e' sacramenti, e hanno vita in virtù di questo sangue. Alla

porta di questo cellaio era Cristo in terra, a cui era commesso a ministrare el Sangue, e a lui stava di mettere i ministratori che l'aitassero a ministrare per tutto l'universale corpo della religione cristiana. Chi era accettato e unto da lui n'era fatto ministro, e altri no. Da costui esce tutto l'ordine chericato, e messili, ciascuno nell'offizio suo, a ministrare questo glorioso Sangue. E come egli gli ha messi per suoi aitatori, così a lui tocca el correggerli de' difetti loro; e così voglio che sia, che, per l'eccellenza ed autorità che Io l'ho data, Io gli ho tratti della servitudine, cioè subiezione della signoria de' signori temporali. La legge civile non ha a fare cavelle con la legge loro in punizione; ma solo in colui che è posto a signoreggiare e a ministrare nella legge divina. Questi sonno e' miei unti, e però dissi per la Scrittura: « Non vogliate toccare e' cristi miei ». Unde a maggiore ruina non può venire l'uomo che se ne fa punitore.

## CAPITOLO CXVI

Come la persecuzione, che si fa alla santa Chiesa o vero a' ministri, Dio la reputa fatta a sé, e come questa colpa più è grave che neuna altra.

— E se tu mi dimandassi per che cagione Io ti mostrai che più era grave la colpa di coloro che perseguitavano la santa Chiesa che tutte le altre colpe commesse, e perché per li loro difetti Io non volevo che la reverenzia verso di loro diminuisse, Io ti rispondarei e rispondo: perché ogni reverenzia che si fa a loro, non si fa a loro, ma a me, per la virtù del Sangue che Io l'ho dato a ministrare. Unde, se non fusse questo, tanta reverenzia avaresti a loro quanta agli altri uomini del mondo, e non più. E per questo ministerio sète costretti a far lo' reverenzia; e alle loro mani vi conviene venire, non a loro per loro, ma per la virtù che Io ho data a loro, se volete ricevere i santi sacramenti della Chiesa; però che, potendoli avere e non volendogli, sareste e morreste in stato di dannazione.

Sí che la reverenzia è mia e di questo glorioso Sangue (che siamo una medesima cosa per l'unione della natura divina con la natura umana, come detto è), e non loro. E sí come la reverenzia è mia, cosí la irreverenzia: ché già t'ho detto che la reverenzia non dovete fare a loro per loro, ma per l'autorità che Io ho data a loro. E cosí non debbono essere offesi, però che, offendendo loro, offendono me e non loro. E già l'ho vetato, e detto che i miei cristi non voglio che sieno toccati per le loro mani; e per questo neuno si può scusare dicendo: — Io non fo ingiuria né so' ribello alla santa Chiesa, ma follo a' difetti de' gattivi pastori. — Questi mente sopra el capo suo e, come aciecato dal proprio amore, non vede; ma elli vede bene, ma fa vista di non vedere per ricoprire lo stimolo della coscienza sua. Vedrebbe, e vede, che egli perseguita el Sangue e non loro. Mia è l'ingiuria, sí come mia era la reverenzia. E cosí è mio ogni danno: scherni, villanie, obrobrio e vitoperio, che fanno a loro; cioè che reputo fatto a me quel che fanno a loro, perché Io lo' dissi e dico che i miei cristi non voglio che sieno toccati da loro. Io gli ho a punire, e non eglino. Ma eglino dimostrano, gl'iniqui, irreverenzia che essi hanno al Sangue, e che poco tengono caro el tesoro che Io l'ho dato in salute e in vita dell'anime loro.

Piú non potevate ricevere che darmivi tutto Dio e uomo in cibo, sí come Io t'ho detto. Ma perché la reverenzia non era fatta a me per mezzo di loro, però l'hanno diminuita perseguitandoli, vedendo in loro molti peccati e difetti, sí come, in un altro luogo, de' difetti loro Io ti narraroe. Se in verità avessero avuta questa reverenzia in loro per me, non sarebbe levata per neuno difetto loro, perché non diminuisce, come detto è, la virtù di questo sacramento per neuno difetto. E però non debba diminuire la reverenzia; e quando diminuisce, n'offendono me.

E però m'è piú grave questa colpa che tutte l'altre, per molte ragioni: ma tre principali te ne dirò. L'una si è perché quello che fanno a loro fanno a me. L'altra si è perché trapassano el comandamento: perché già l'ho vetato che non gli tocchino; unde spregiano la virtù del Sangue che trassero del

santo battesimo, perché essi disobediscono facendo quel che l'è vetato. E so' ribelli a questo Sangue, perché hanno levata la reverenzia, e levatisi con la grande persecuzione. Essi sonno come membri putridi, tagliati dal corpo mistico della santa Chiesa; unde, mentre che stessero obstinati in questa rebellione e irreverenzia, morendo con essa, giogliono all'eterna dannazione. È vero che, giognendo all'estremità, umiliandosi e cognoscendo la colpa loro, vollendosi reconciliare col loro capo e non potendo attualmente, riceve misericordia: poniamo che non debba però aspettare il tempo, perché non è sicuro d'averlo. L'altra si è perché la loro colpa è più aggravata che tutte l'altre, perché egli è peccato fatto per propria malizia e con deliberazione, e cognoscono che con buona coscienza essi nol possono fare; e, facendolo, offendono. Ed è offesa con una perversa superbia, senza diletto corporale; anco si consumano l'anima e'l corpo: l'anima si consuma privata della grazia, e spesse volte lo' rode il vermine della coscienza; la sustanzia temporale si consuma in servizio del dimonio, e i corpi ne sonno morti come animali.

Sí che questo peccato è fatto propriamente a me, ed è fatto senza colore di propria utilità o diletto alcuno, se non con malizia e fummo di superbia, la quale superbia nacque dal proprio amore sensitivo, e da quello timore perverso che ebbe Pilato che, per timore di non perdere la signoria, uccise Cristo unigenito mio Figliuolo. Così hanno fatto e fanno costoro.

Tutti gli altri peccati sonno fatti o per simplicità o per ignoranza di non cognoscere, o per malizia, cioè che cognosce il male che egli fa, ma per lo disordinato diletto e piacere che ha in esso peccato, o per alcuna utilità che vi trovasse, offende, e, offendendo, fa danno e offende l'anima sua, e offende me e il prossimo suo. Me, perché non rende gloria e loda al nome mio; el prossimo, perché non gli rende la dilezione della carità. Ma egli non mi percuote attualmente che la faccia propriamente a me, ma offende sé; la quale offesa mi dispiace per lo danno suo. Ma questa è offesa fatta a me proprio, senza mezzo. Gli altri peccati hanno alcuno colore e sonno fatti con alcuno colore



e sonno fatti con mezzo, perché Io ti dissi che ogni peccato si faceva col mezzo del prossimo, e ogni virtù: el peccato si fa per la privazione della carità di me, Dio, e del prossimo; e la virtù con la dilezione della carità: offendendo il prossimo, offendono me col mezzo di loro. Ma perché tra le mie creature che hanno in loro ragione Io ho eletti questi miei ministri, e' quali sonno e' miei unti, sí come Io ti dissi, ministratori del corpo e del sangue dell'unigenito mio Figliuolo, carne vostra umana unita con la natura mia divina, unde, consecrando, stanno in persona di Cristo mio Figliuolo, sí che vedi che questa offesa è fatta a questo Verbo; ed essendo fatta a lui, è fatta a me, perché siamo una medesima cosa.

Questi miserabili perseguitano el Sangue e privansi del tesoro e del frutto del Sangue. Unde ella m'è piú grave questa offesa, fatta a me e non a' ministri, perché loro non reputo ne debba essere né l'onore né la persecuzione; anco a me, cioè a questo glorioso sangue del mio Figliuolo, che siamo una medesima cosa, come detto t'ho. Unde Io ti dico che, se tutti gli altri peccati che essi hanno commessi fussero dall'uno lato, e questo solo dall'altro, mi pesa piú questo uno che gli altri, per lo modo che detto t'ho, sí come Io tel manifestai, acciò che tu avessi piú materia di dolerti dell'offesa mia e della dannazione di questi miserabili, acciò che col dolore e con l'amaritudine tua e degli altri servi miei, per mia bontà e misericordia, si dissolvere tanta tenebre quanta è venuta in questi membri putridi, tagliati dal corpo mistico della santa Chiesa.

Ma Io non truovo quasi chi si doglia della persecuzione che è fatta a questo glorioso e prezioso Sangue: ma truovo bene chi mi percuote continuamente con le saette del disordinato amore e timore servile, e con la propria reputazione, come aciecati, recandosi a onore quello che l'è a vitoperio, e a vitoperio quello che l'è onore, cioè d'aumiliarsi al capo loro. Per questi difetti si sonno levati e levano a perseguitare il Sangue.

## CAPITOLO CXVII

Qui si parla contra li persecutori della santa Chiesa  
e de' ministri, in diversi modi.

— Perché ti dissi che mi percotevano, e così è la verità. In quanto la intenzione loro mi percuotono con quello che possono: none che Io in me possa ricevere alcuna lesione né essere percosso da loro; ma Io fo come la pietra che, gittandole il colpo, nol riceve, ma torna verso colui che'l gitta. Così le percosse dell'offese loro, le quale gittano puzza, a me non possono nuocere, ma ritorna a loro la saetta avelenata della colpa. La quale colpa in questa vita gli priva della grazia, perdendo el frutto del Sangue; e nell'ultimo, se essi non si correggono con la santa confessione e contrizione del cuore, giongono all'eterna dannazione, tagliati da me e legati col dimonio. E hanno fatta lega insieme, perché, subito che l'anima è privata della grazia, è legata nel peccato d'odio della virtù e amore del vizio. El quale legame hanno posto col libero arbitrio nelle mani delle dimonia, e con esso gli lega, però che in altro modo non potrebbero essere legati.

Con questo legame si sonno legati e' persecutori del Sangue l'uno con l'altro, e' come membri legati col dimonio, hanno preso l'offizio delle dimonia. Le dimonia s'ingegnano di pervertire le mie creature e trarle della grazia e ridurle alla colpa del peccato mortale, acciò che di quel male che essi hanno in loro medesimi, di quello abbino le creature. Così fanno questi cotali, né più né meno: però che, sí come membri del dimonio, vanno subvertendo e' figliuoli della Sposa di Cristo unigenito mio Figliuolo, e sciogliendoli dal legame della carità e legandoli nel miserabile legame, privati del frutto del Sangue con loro insieme. Legame annodato col nodo della superbia e con la propria reputazione, col nodo del timore servile; che, per timore di non perdere le signorie temporali, perdono la grazia e caggiono nella maggiore confusione che venire possino, essendo

privati della dignità del Sangue. Questo legame è suggellato col suggello della tenebre, però che essi non conoscono in quanti inconvenienti e miserie essi sonno caduti e fanno cadere altrui, e però non si correggono, perché non el conoscono, ma come aciecati si gloriano della loro distruzione dell'anima e del corpo.

O carissima figliuola, duolti inestimabilmente di vedere tanta ciechità e miseria in coloro che sono lavati nel Sangue come tu, e nutricatisi e allevatisi d'esso Sangue al petto della santa Chiesa; e ora, come ribelli, per timore e sotto colore di correggere e' difetti de' ministri miei (de' quali Io ho vetato ch' Io non voglio che siano toccati da loro), sí si sonno partiti da questo petto. Unde terrore ti debba venire, a te e agli altri servi miei, quando odi ricordare questo cosí fatto miserabile legame. La lingua tua non sarebbe sufficiente a potere narrare quanto m'è abominevole: e peggio è che col mantello del difetto de' ministri miei si vogliono amantellare e ricoprire i difetti loro; e non pensano che con neuno mantello si possono riparare all'occhio mio ch' Io nol vegga. Potrebbe bene nascondere all'occhio della creatura, ma none a me, che non tanto che sieno nascoste a me le cose presenti, ma neuna cosa a me è nascosa, Io v'amai e vi conobbi prima che voi fuste.

E questa è una delle cagioni ch'e' miserabili uomini del mondo non si correggono, perché in verità col lume della fede viva non credono ch' Io li vegga. Però che, se essi credessero in verità che Io veggo e' difetti loro, e che ogni difetto è punito, come ogni bene è remunerato, sí come in un altro luogo ti dissi, non farebbero tanto male, ma correggerebbersi di quello che hanno fatto e dimanderebbero umilmente la misericordia mia. E Io, col mezzo del sangue del mio Figliuolo, lo' farei misericordia. Ma essi sono come obstinati e riprovatisi dalla mia bontà per li difetti loro, e caduti nell'ultima ruina, per li loro difetti, d'essere privati del lume, e come ciechi sono fatti persecutori del Sangue. La quale persecuzione non debba essere fatta per alcuno difetto che si vedesse ne' ministri del Sangue.

## CAPITOLO CXVIII

Repetizione breve sopra le predette cose  
della santa Chiesa e de' ministri.

— Hotti narrato, carissima figliuola, alcuna cosa della reverenzia che si debba fare a' miei unti, non obstante i difetti loro; perché la reverenzia non è fatta né debba essere fatta a loro per loro, ma per l'autorità che Io ho data a loro. E perché per li difetti loro el misterio del sacramento non può diminuire né essere diviso, non debba venire meno la reverenzia verso di loro: non per loro, come detto è, ma per lo tesoro del Sangue.

Facendo el contrario, hotti mostrato alcuna piccola cosa (per rispetto che ella è) quanto egli è grave e spiacevole a me e danno a loro la irreverenzia e persecuzione del Sangue, e il legame fatto contra a me, che essi hanno fatto e fanno insieme, legati in servizio del dimonio; acciò che tu più ti doglia.

Questo è uno difetto el quale particolarmente Io t'ho narrato per la persecuzione della santa Chiesa. E così ti dico generalmente della religione cristiana: che, stando in peccato mortale, spregiano el Sangue privandosi della vita della grazia. Questo mi dispiace, ed è grave colpa la loro, di quelli che narrato t'ho particolarmente, sì come detto è.

## CAPITOLO CXIX

Della eccellenza e delle virtù e delle operazioni sante de' virtuosi e santi ministri. E come essi hanno la condizione del sole. E della correzione loro verso de' sudditi.

— Ora, per dare uno poco di refrigerio all'anima tua, mitigarò el dolore della tenebre di questi miserabili sudditi con la vita santa de' miei ministri, de' quali Io ti dissi che aveano la condizione del sole; sì che con l'odore delle loro virtù mitiga la puzza, e con la luce loro la tenebre. E anco con questa



luce meglio vorrò che tu cognosca la tenebre e il difetto de' ministri miei, de' quali Io ti dissi.

Apri l'occhio dell'intelletto tuo, e riguarda in me, sole di giustizia; e vedrai e' gloriosi ministri e' quali, avendo ministrato el Sole, hanno presa la condizione del Sole, sí come Io ti contai di Pietro, el principe degli apostoli, el quale ricevette le chiavi del reame del cielo. Così ti dico degli altri che in questo giardino della santa Chiesa hanno ministrato el Lume, cioè il corpo e il sangue dell'unigenito mio Figliuolo (Sole unito e non diviso come detto è), e tutti e' sacramenti della santa Chiesa, e' quali tutti vagliono e danno vita in virtù del Sangue; ogniuno posto in diversi gradi, secondo lo stato suo, a ministrare la grazia dello Spirito santo. Con che l'hanno ministrata? col lume della grazia che hanno tratta da questo vero lume.

Questo lume è egli solo? No, però che egli non può essere solo el lume della grazia, né può essere diviso: anco si conviene o che egli l'abbi tutto o nonne mica. Chi sta in peccato mortale, esso fatto, è privato del lume della grazia; e chi ha la grazia ha illuminato l'occhio dell'intelletto suo in cognoscere me, che gli ho data la grazia e la virtù che conserva la grazia. E cognosce in esso lume la miseria del peccato e la cagione del peccato, cioè il proprio amore sensitivo, e però e' l'odia, e odian-dolo riceve il caldo della divina carità nell'affetto suo, perché l'affetto va dietro all'intelletto. Riceve il colore di questo glorioso lume, seguitando la dottrina della dolce mia Verità; unde la memoria sua s'è impita nel ricordamento del beneficio del Sangue.

Sí che vedi che non può ricevere il lume che non riceva el caldo e il colore, perché sonno uniti insieme e sono una medesima cosa. E così non può, sí com' Io ti dissi, avere una potenza dell'anima ordinata a ricevere me, vero Sole, che tutte e tre non siano ordinate e congregate nel nome mio. Però che subito che l'occhio dell'intelletto col lume della fede si leva sopra el vedere sensitivo speculandosi in me, l'affetto gli va dietro amando quello che l'intelletto vidde e cognobbe, e la memoria s'empie di quello che l'affetto ama. E subito che

elle sonno disposte, partecipa me, Sole, illuminandolo nella potenza mia e nella sapienza dell'unigenito mio Figliuolo, e nella clemenza del fuoco dello Spirito santo.

Sí che vedi che essi hanno presa la condizione del sole, cioè che, essendo vestiti e piene le potenzie dell'anima loro di me, vero Sole, come detto t'ho, fanno come il sole. El sole scalda e illumina, e col caldo suo fa germinare la terra: cosí questi miei dolci ministri, eletti e unti e messi nel corpo mistico della santa Chiesa a ministrare me, sole, cioè il corpo e il sangue dell'unigenito mio Figliuolo con gli altri sacramenti e' quali hanno vita da questo sangue, essi el ministrano attualmente e ministrano mentalmente, cioè rendendo lume nel corpo mistico della santa Chiesa. Lume di scienza sopranaturale col colore d'onesta e santa vita, cioè seguitando la dottrina della mia Verità, e ministrano el caldo dell'ardentissima carità. Unde col caldo loro facevano germinare l'anime sterili, illuminandole col lume della scienza, e con la vita loro santa e ordinata cacciavano la tenebre de' peccati mortali e di molta infidelità, e ordinavano la vita di coloro che disordinatamente vivevano in tenebre di peccato e in freddezza per la privazione della carità. Sí che vedi che essi sonno sole, perché hanno presa la condizione del sole da me, vero Sole, perché per affetto d'amore son fatti una cosa con meco e Io con loro, sí come Io in un altro luogo ti narrai.

Ogniuno ha dato, secondo lo stato suo che Io l'ho eletto, lume nella santa Chiesa. Pietro con la predicazione e dottrina e nell'ultimo col sangue; Gregorio con la scienza e santa Scrittura e con especchio di vita; Silvestro contra gl'infedeli e massimamente con la disputazione e provazione che fece della santissima fede in parole e in fatti, ricevendo la virtù da me. Se tu ti vòlli ad Agustino e al glorioso Tomaso, Ieronimo e gli altri, vedrai quanto lume hanno gittato in questa Sposa, estirpando gli errori, sí come lucerne poste in sul candelabro, con vera e perfetta umilità. E, come affamati dell'onore mio e salute dell'anime, questo cibo mangiavano con diletto in sulla mensa della santissima croce: e' martiri col sangue, el quale sangue gittava odore nel cospetto mio e con l'odore del sangue e

delle virtù e col lume della scienza facevano frutto in questa Sposa, dilatavano la fede; e' tenebrosi venivano al lume, e riluceva in loro el lume della fede; e' prelati, posti nello stato della prelazione da Cristo in terra, mi facevano sacrificio di giustizia con santa e onesta vita; la margarita della giustizia, con vera umiltà e ardentissima carità, col lume della discrezione, riluceva in loro e ne' loro sudditi: in loro principalmente, però che giustamente rendevano a me il debito mio, cioè rendendo gloria e loda al nome mio; a sé rendevano odio e dispiacimento della propria sensualità, spregiando e' vizi e abbracciando le virtù con la carità mia e del prossimo loro. Con umiltà conculcavano la superbia, e andavano come angeli alla mensa dell'altare; con purità di cuore e di corpo e con sincerità di mente celebravano, arsi nella fornace della carità. E perché prima avevano fatta giustizia di loro, però facevano giustizia de' sudditi, volendoli veder vivere virtuosamente, e correggevangli senza veruno timore servile, perché non attendevano a loro medesimi, ma solo all'onore mio e alla salute dell'anime, sì come pastori buoni, seguitatori del buono Pastore, mia Verità, el quale Io vi diei a governare voi pecorelle e volsi che ponesse la vita per voi. Costoro hanno seguitato le vestigie sue, e però corressero e non lassaro imputridire e' membri per non correggere; ma caritativamente correggevano con l'unguento della benignità, e con l'asprezza del fuoco incendiando la piaga del difetto con la riprensione e penitenzia, poco e assai secondo la gravezza del peccato. E per lo correggere e dire la verità non curavano la morte.

Questi erano veri ortolani, che con sollicitudine e santo timore divellevano le spine de' peccati mortali e piantavano piante odorifere di virtù. Unde i subditi vivevano in santo e vero timore, e allevavansi come fiori odoriferi nel corpo mistico della santa Chiesa, perché correggevano senza timore servile, perché n'erano privati. E perché in loro non era colpa di peccato, però tenevano la santa giustizia, riprendendo virilmente e senza veruno timore. Questa era ed è quella margarita, in cui ella riluce, che dava pace e lume nelle menti delle creature e faceale stare

in santo timore, ed e' cuori erano uniti. Unde Io voglio che tu sappi che per neuna cosa è venuta tanta tenebre e divisione nel mondo tra secolari e religiosi, cherici e pastori della santa Chiesa, se non solo perché il lume della giustizia è mancato ed è venuta la tenebre della ingiustizia.

Neuno stato si può conservare nella legge civile e nella legge divina in stato di grazia senza la santa giustizia, però che colui che non è corretto e non corregge fa come il membro che è cominciato a infracidare, che, se'l gattivo medico vi pone subbitamente l'unguento solamente e non incuoce la piaga, tutto il corpo imputridisce e corrompe. Così el prelato, o altri signori che hanno subditi, vedendo il membro del subdito loro essere infracidato per la puzza del peccato mortale, se esso vi pone solo l'unguento della lusinga senza la reprehensione, non guarisce mai, ma guastará l'altre membra, che gli sonno d'intorno legate in uno medesimo corpo, cioè a uno medesimo pastore. Ma se elli sará vero e buono medico di quelle anime, sí come erano questi gloriosi pastori, egli non dará unguento senza fuoco della reprehensione. E se il membro fusse pure obstinato nel suo mal fare, el tagliará dalla congregazione, acciò che non imputridisca gli altri con la puzza del peccato mortale.

Ma essi non fanno oggi così: anco fanno vista di non vedere. E sai tu perché? perché la radice dell'amore proprio vive in loro, unde essi traggono il perverso timore servile; però che, per timore di non perder lo stato o le cose temporali o prelazione, non correggono; ma e' fanno come aciecati, e però non cognoscono in che modo si conserva lo stato. Che se essi vedessero come egli si conserva per la santa giustizia, la manterrebbero. Ma perché essi sonno privati del lume, nol cognoscono; ma, credendolo conservare con la ingiustizia, non riprendono e' difetti de' sudditi loro; ma ingannati sonno dalla propria passione sensitiva e dall'appetito della signoria o della prelazione.

E anco non correggono, perché essi sonno in quelli medesimi difetti o maggiori. Sentonsi compresi nella colpa, e però perdono l'ardire e la sicurtá; e, legati dal timore servile, fanno



vista di non vedere. E se pure veggono, non correggono; anco si lassano legare con le parole lusinghevoli e con molti presenti, e essi medesimi truovano le scuse per non punirli. In costoro si compie la parola che disse la mia Verità, dicendo: « Costoro sono ciechi e guide dei ciechi; e se l'uomo cieco guida l'altro, ambedue caggiono nella fossa ».

Non hanno fatto né fanno così queglii che sonno stati (o se alcuno ne fusse) miei dolci ministri, de' quali Io ti dissi che avevano la proprietá e condizione del sole. E veramente sonno sole, come detto t'ho, però che in loro non è tenebre di peccato né ignoranza, perché seguitano la dottrina della mia Verità; né sonno tiepidi, però che essi ardono nella fornace della mia carità, e sonno spregiatori delle grandezze e stati e delizie del mondo: e però non temono di correggere. Ché chi non appetisce la signoria o la prelazione, non temono di perderla, ma riprendono virilmente; ché chi non si sente ripresa la coscienza dalla colpa, non teme.

E però non era tenebrosa questa margarita negli unti e cristi miei, de' quali Io t'ho narrato; anco era lucida, ed erano abbracciatori della povertá voluntaria e cercavano la viltá con umilitá profonda. E però non curavano né scherni né villanie né detrazioni degli uomini né ingiuria né obrobri né pena né tormento. Essi erano bastemmiati, e eglino benedicevano, e con vera pazienza portavano sí come angeli terrestri e piú che angeli: non per natura, ma per lo misterio e grazia data a loro, sopranaturale, di ministrare il corpo e'l sangue dell'unigenito mio Figliuolo.

E veramente sonno angeli, però che, come l'angelo che Io do a vostra guardia vi ministra le sante e buone spirazioni, così questi ministri erano angeli, e così dovarebbero essere: dati a voi dalla mia bontá a vostra guardia. E però essi continuamente tenevano l'occhio sopra e' subditi loro sí come veri guardiani, spirando ne' cuori loro sante e buone spirazioni: cioè che per loro offerivano dolci e amorosi desidèri dinanzi a me con continua orazione, con la dottrina della parola e con l'esempio della vita. Sí che vedi che essi sonno angeli posti

dall'affocata mia carità come lucerne nel corpo mistico della santa Chiesa per vostra guardia, acciò che voi, ciechi, abbiate guida che vi dirizzi nella via della verità, dandovi le buone spirazioni, con orazioni ed esempio di vita e dottrina, come detto è.

Con quanta umilità governavano e conversavano co' subditi loro! Con quanta speranza e fede viva che non curavano né temevano che a loro né a subditi loro venisse meno la sostanza temporale; e però con larghezza distribuivano a' poveri la sostanza della Chiesa! Unde essi osservavano a pieno quello che erano tenuti e obligati di fare, cioè di distribuire la sostanza temporale, alla loro necessità, a' poveri e nella santa Chiesa. Essi non facevano deposito, e doppo la morte loro non rimaneva la molta pecunia: anco erano alcuni che, per li poveri, lassavano la Chiesa in debito. Questo era per la larghezza della loro carità e della speranza che avevano posta nella provvidenzia mia. Erano privati del timore servile, e però non temevano che alcuna cosa lo' venisse meno, né spirituale né temporale.

Questo è il segno che la creatura spera in me e non in sé: cioè quando ella non teme di timore servile. Ma coloro che sperano in loro medesimi sonno quegli che temono e hanno paura dell'ombra loro, e dubbitano che non lo' venga meno el cielo e la terra. Con questo timore e perversa speranza che pongono nel loro poco sapere, pigliano tanta miserabile sollicitudine in acquistare e in conservare le cose temporali, che pare che le spirituali si pongano doppo le spalle, e non si truova chi se ne curi.

Ma e' non pensano, e' miserabili, infedeli e superbi, che Io so' solo colui che proveggo in tutte quante le cose che sono di necessità all'anima e al corpo; benché con quella misura che voi sperate in me, con quella vi sarà misurata la provvidenzia mia. E' miserabili presuntuosi non ragguardano che Io so' colui che so', ed essi sonno quegli che non sonno: l'essere loro hanno ricevuto dalla mia bontà e ogni grazia che è posta sopra l'essere. E però invano si può colui reputare affadigarsi che guarda la città, se ella non è guardata da me. Vana sarà ogni sua fadiga, se egli per sua fadiga la crede guardare o per sua

sollicitudine: però che solo Io la guardo. È vero che l'essere e le grazie che Io ho poste sopra l'essere vostro voglio che nel tempo l'esercitiate in virtù, usando el libero arbitrio, che Io v'ho dato, col lume della ragione. Però che Io creai senza voi, ma senza voi non vi salvarò.

Io v'amai prima che voi fuste; e questo videro e cognobbero questi miei dilette. E però m'amavano ineffabilmente e, per l'amore che essi avevano, speravano con tanta larghezza in me e in neuna cosa temevano. Non temeva Silvestro, quando stava dinanzi all'imperadore Gostantino disputando con quegli dodici giudei dinanzi a tutta la turba; ma con fede viva credeva che, essendo Io per lui, neuno sarebbe contra lui. E così tutti gli altri perdevano ogni timore, perché non erano soli, ma acompagnati; però che, stando nella diiezione della carità, stavano in me, e da me acquistavano el lume della sapienza dell'unigenito mio Figliuolo; da me ricevevano la potenza, essendo forti e potenti contra e' principi e tiranni del mondo; e da me avevano el fuoco dello Spirito santo, partecipando la clemenza e l'affocato amore d'esso Spirito santo. Questo amore era ed è acompagnato, a chi el vuole partecipare, col lume della fede, con la speranza, con la fortezza, con pazienza vera e con longa perseveranzia infino all'ultimo della morte. Sì che vedi che non erano soli, ma erano acompagnati; e però non temevano. Solamente colui che si sente solo, che spera in sé, privato della dilezione della carità, teme: e ogni piccola cosa gli fa paura, perché è solo, privato di me, che do somma sicurezza all'anima che mi possiede per affetto d'amore. Bene il provavano, questi gloriosi e dilette miei, che neuna cosa all'anime loro poteva nuocere: anco essi nocevano agli uomini e alle dimonia, e spesse volte ne rimanevano legate per la virtù e potenza che Io l'avevo data sopra di loro. Questo era perché Io rispondevo all'amore, fede e speranza che avevano posta in me.

La lingua tua non sarebbe sufficiente a narrare le virtù di costoro, né l'occhio dell'intelletto tuo a vedere il frutto che essi ricevono nella vita durabile, e riceverà chiunque seguirà

le vestigie loro. Essi sonno come pietre preziose, e cosí stanno nel cospetto mio, perch' Io ho ricevuto le fadighe loro e il lume che essi gittarono e missero con l'odore della virtú nel corpo mistico della santa Chiesa. E però gli ho collocati nella vita durabile in grandissima dignità, e ricevono beatitudine e gloria nella mia visione, perché dièro esempio d'onesta e santa vita e con lume ministrârò el Lume del corpo e del sangue dell'unico mio Figliuolo e tutti gli altri sacramenti. E però sonno molto singolarmente amati da me, sí per la dignità nella quale Io gli ho posti, che sonno miei unti e ministri, e sí perché il tesoro che Io lor missi nelle mani non l'hanno sotterrato per negligenza e ignoranza: anco l'hanno riconosciuto da me, e esercitatolo con sollicitudine e profonda umilità, con vere e reali virtú. E perché Io in salute dell'anime gli avevo posti in tanta eccellenza, non si ristavano mai, sí come pastori buoni, di rimettere le pecorelle nell'ovile della santa Chiesa. Unde essi per affetto d'amore e fame dell'anime si mettevano alla morte per trarle delle mani delle dimonia.

Eglino infermavano, cioè facendosi infermi con quegli che erano infermi; cioè che spesse volte per non confondare loro di disperazione, e per dar lo' piú larghezza di manifestare la loro infermità, davano vista, dicendo: — Io so' infermo con teo insieme. — Essi piangevano co' piangenti e godevano co' godenti, e cosí dolcemente sapevano dare a ciascuno el cibo suo: i buoni conservando, e godendo delle loro virtú, perché non si rodevano per invidia, ma erano dilatati nella larghezza della carità del prossimo e de' sudditi loro; e quegli che erano defettuosí traevano del difetto, facendosi defettuosí e infermi con loro insieme (come detto è), con vera e santa compassione, e con la correzione e penitenza de' difetti loro commessi, facendo eglino per carità la penitenza con loro insieme. Cioè che, per l'amore che essi avevano, portavano maggiore pena essi che la davano, che coloro che la ricevevano. E alcuna volta erano di quelli che attualmente la facevano, e specialmente quando avessero veduto che al subdito fusse paruto molto malagevole. Unde per quello atto la malagevolezza lo' tornava in dolcezza.



O diletti miei ! essi si facevano subditi, essendo prelati ; essi si facevano servi, essendo signori ; essi si facevano infermi, essendo sani e privati della infermità e lebbra del peccato mortale ; essendo forti, si facevano debili ; coi matti e semplici si mostravano semplici, e co' piccoli, piccoli. E così con ogni maniera di gente, per umiltà e carità, sapevano essere, e a ciascuno davano el cibo suo. Questo chi el faceva ? la fame e il desiderio, che avevano conceputo in me, dell'onore mio e salute dell'anime. Essi corrivano a mangiarlo in sulla mensa della santissima croce, non rifiutando labore né fuggivano alcuna fadiga ; ma, come zelanti dell'anime e bene della santa Chiesa e dilatazione della santa fede, si mettevano tra le spine delle molte tribulazioni, e mettevansi a ogni pericolo con vera pazienza, gittando incensi odoriferi d'ansietati desiderî e d'umile e continua orazione. Con le lagrime e sudori ugnevano le piaghe de' prossimi loro, cioè le piaghe della colpa de' peccati mortali, unde ricevevano perfetta sanità, se essi umilmente ricevevano così fatto unguento.

## CAPITOLO CXX

Repetizione in somma del precedente capitolo ; e della reverenzia che si debba rendere a' sacerdoti, o buoni o rei che siano.

-- Ora t'ho mostrato, carissima figliuola, una sprizza dell'eccellenzia loro : una sprizza, dico, per rispetto di quello che ella è ; e narrato della dignità nella quale Io gli ho posti, perché gli ho eletti e fatti miei ministri. E per questa autorità e dignità che Io ho dato a loro, Io non voleva né voglio che sieno toccati, per veruno loro difetto, per mano di secolari ; e, toccandoli, offendono me miserabilmente. Ma voglio che gli abbino in debita reverenzia : non loro per loro, come detto t'ho, ma per me, cioè per l'autorità che Io l'ho data. Unde questa reverenzia non debba diminuire mai perché in loro diminuisca la virtù, né nei virtuosi de' quali Io t'ho narrato delle virtù loro e postiteli ministratori del Sole, cioè del corpo e del sangue

del mio Figliuolo e degli altri sacramenti, però che questa dignità tocca a' buoni e a' gattivi: ogniuno l'ha a ministrare, come detto è.

Dissiti che questi perfetti avevano la condizione del sole; e così è, illuminando e scaldando, per la dilezione della carità, e' prossimi loro, e con questo caldo facevano frutto e germinare le virtù nell'anime de' sudditi loro. Hotteli posti che essi sono angeli; e così è la verità: dati da me a voi per vostra guardia, perché vi guardino e spirino le buone spirazioni ne' cuori vostri per sante orazioni e dottrina con specchio di vita, e che vi servano ministrandovi e' santi sacramenti, sì come fa l'angelo che vi serve e guardavi e spira le buone e sante spirazioni in voi.

Sì che vedi che, oltre alla dignità nella quale Io gli ho posti, essendovi l'adornamento delle virtù (sì come di questi cotali Io t'ho narrato, e come tutti sonno tenuti e obligati d'essere), quanto essi sonno degni d'essere amati! E doveteli avere in grande reverenzia questi, che sonno dilette figliuoli ed uno sole messo nel corpo mistico della santa Chiesa per le loro virtù. Però che ogni uomo virtuoso è degno d'amore, e molto maggiormente costoro per lo ministerio che Io l'ho dato in mano. Sì che, per virtù e per la dignità del sacramento, gli dovete amare: e odiare dovete e' difetti di quegli che vivono miserabilmente; ma non però farvene giudici, ché Io non voglio, perché sonno e' miei cristi, e dovete amare e reverire l'autorità che Io ho data a loro.

Voi sapete bene che, se uno immondo e male vestito vi recasse uno grande tesoro del quale traeste la vita, che per amore del tesoro e del signore che vel mandasse voi non odiareste però el portatore, non obstante che egli fusse stracciato e immondo. Dispiacerebbevi bene, e ingegnarestevi, per amore del signore, che si levasse la immondizia e si rivestisse. Così dunque dovete fare per debito, secondo l'ordine della carità, e voglio che voi el facciate, di questi cotali miei ministri poco ordinati, che con immondizia e col vestimento de' vizi, stracciati per la separazione della carità, vi recano e' grandi tesori,

cioè i sacramenti della santa Chiesa; da' quali sacramenti ricevete la vita della grazia, ricevendoli degnamente (non ostante che essi siano in tanto difetto) per amore di me, Dio eterno, che ve li mando, e per amore della vita della grazia che ricevete dal grande tesoro ministrandovi tutto Dio e uomo, cioè il corpo e 'l sangue del mio Figliuolo, unito con la natura mia divina. Debbanvi dispiacere e dovete odiare i difetti loro e ingegnarvi, con affetto di carità e con l'orazione santa, di rivestirli, e con lagrime lavare la immondizia loro, cioè offerirli dinanzi a me con lagrime e grande desiderio che Io gli rivesta, per la mia bontà, del vestimento della carità.

Voi sapete bene che lo' voglio fare grazia, pure che essi si dispongano a ricevere e voi a pregarmi. Però che di mia volontà non è che essi vi ministrino el Sole in tenebre, né che sieno dinudati del vestimento della virtù, né immondi, vivendo disonestamente: anco gli ho posti e dati a voi perché siano angeli terrestri e sole, come detto t'ho. Non essendo, mi dovete pregare per loro e non giudicarli, e il giudizio lassate a me. E Io, con le vostre orazioni, volendo eglino ricevere, lo' farò misericordia; e, non correggendosi la vita loro, la dignità, che essi hanno, lo'sarà in ruina. E con grande rimproverio da me, sommo giudice, nell'ultima estremità della morte non correggendosi né pigliando la larghezza della mia misericordia, saranno mandati al fuoco eternale.

## CAPITOLO CXXI

De' difetti e della mala vita degl' iniqui sacerdoti e ministri.

— Ora attende, carissima figliuola, che, acciò che tu e gli altri servi miei aviate più materia d'offerire a me, per loro, umili e continue orazioni, ti voglio mostrare e dire la scellerata vita loro. Benché da qualunque lato tu ti vòlli, e secolari e religiosi, cherici e prelati, piccoli e grandi, giovani e vecchi e d'ogni altra maniera gente, non vedi altro che offesa; e tutti mi gittano puzza di peccato mortale. La quale puzza a me non fa danno veruno né nuoce, ma a loro medesimi.

Io t'ho contiato infino a qui dell'eccellenzia de' miei ministri e della virtù de' buoni, sí per dare refrigerio all'anima tua, e sí perché tu meglio cognosca la miseria di questi miserabili, e vegga quanto sonno degni di maggiore riprensione e di sostenere piú intollerabili pene; sí come gli eletti e diletti miei, perché hanno esercitato in virtù el tesoro dato a loro, sonno degni di maggiore premio e d'essere posti come margarite nel cospetto mio. El contrario questi miserabili, però che riceveranno crudele pena.

Sai tu, carissima figliuola (e attende con dolore e amaritudine di cuore), dove essi hanno fatto el principio e il fondamento loro? Nell'amore proprio di loro medesimi, unde è nato l'arbore della superbia col figliuolo della indiscrezione; ché, come indiscreti, pongono a loro l'onore e la gloria, cercando le grandi prelaioni, con adornamenti e delicatezza del corpo loro, e a me rendono vitoperio e offesa, e retribuiscano a loro quello che non è loro, e a me danno quello che non è mio. A me debba essere dato gloria e loda al nome mio, e a loro debbono rendere odio della propria sensualità con vero cognoscimento di loro, reputandosi indegni di tanto ministerio quanto essi hanno ricevuto da me.

Ed essi fanno el contrario, però che, come infati di superbia, non si saziano di rodere la terra delle ricchezze e delizie del mondo, stretti, cupidi e avari verso e' poveri. Unde per questa miserabile superbia e avarizia, la quale è nata dal proprio amore sensitivo, hanno abandonata la cura dell'anime; e solo si danno a guardare e avere cura delle cose temporali, e lassano le mie pecorelle, ch' Io l'ho messe nelle mani, come pecore senza pastore. E non le pascono né le notricano né spiritualmente né temporalmente. Spiritualmente ministrano e' sacramenti della santa Chiesa (e' quali sacramenti per veruno loro difetto vi possono essere tolti, né diminuisce la virtù loro); ma non vi pascono d'orazioni cordiali, di fame e desiderio della salute vostra con santa e onesta vita. E non pascono e' subditi delle cose temporali (ciò sonno e' poverelli), della quale sustanzia Io ti dissi che se ne die fare tre parti: l'una alla loro necessitá, l'altra a' poverelli e l'altra in utilità della Chiesa.



Ed essi fanno el contrario: ché non tanto che diano quella substanzia che sonno tenuti ed obligati di dare a' poveri, ma essi tolgono l'altrui per simonia e appetito di pecunia, e vendono la grazia dello Spirito santo. Però che spesse volte sonno di quelli, che sonno tanto sciagurati che non vorranno dare a chi n' ha bisogno quello ch' Io l' ho dato per grazia e perché 'l diano a voi, che non lo' sia piena la mano, o proveduti con molti presenti. E tanto amano e' sudditi loro quanto ne ritraggono, e piú no. Tutto el bene della Chiesa non spendono in altro che in vestimenti corporali e in andare vestiti delicatamente, non come cherici e religiosi, ma come signori o donzelli di corte. E studiansi d'avere i grossi cavagli e molti vaselli d'oro e d'argento con adornamento di casa, tenendo e possedendo quello che non possono tenere, con molta vanità di cuore. El cuore loro favella con disordinata vanità. E tutto il desiderio loro è in vivande, facendosi del ventre loro dio, mangiando e beiendo disordinatamente. E però caggiono subito nella immondizia, vivendo lascivamente.

Guai, guai alla loro misera vita: ché quello che il dolce Verbo, unigenito mio Figliuolo, acquistò con tanta pena in sul legno della santissima croce, essi lo spendono con le pubbliche meretrici. Sonno devoratori dell'anime ricomprate del sangue di Cristo, divorandole con molta miseria, in molti e in diversi modi; e di quello de' poveri ne pascono e' figliuoli loro. O templi del diavolo, Io v' ho posti perché voi siate angeli terrestri in questa vita, e voi sète dimòni e preso avete l'ufficio delle dimonia. Le dimonia danno tenebre di quelle che hanno per loro, e ministrano crociati tormenti; sottraggono l'anime dalla grazia con molte molestie e tentazioni, per reducerle alla colpa del peccato mortale, ingegnandosi di farne quello che essi possono: bene che neuno peccato possa cadere nell'anima piú che essa voglia; ma essi ne fanno quel che possono. Così questi miserabili, non degni d'essere chiamati ministri, sonno dimòni incarnati, perché per loro difetto si sonno conformati con la volontà delle dimonia, e però fanno l'ufficio loro ministrando me, vero Sole, con la tenebre del peccato mortale, e ministrano la tenebre della disordinata e scellerata vita loro ne' sudditi e nell'altre

creature che hanno in loro ragione. E danno confusione, e ministrano pene nelle menti delle creature che disordinatamente gli veggono vivere: anco sonno cagione di ministrare pene e confusione di coscienza in coloro che spesse volte sottraggono dallo stato della grazia e via della verità, e, conducendoli alla colpa, gli fanno andare per la via della bugia.

Benché, colui che gli séguita non è però scusato dalla colpa sua, perché non può essere costretto a colpa di peccato mortale né da questi dimòni visibili né dagl'invisibili, però che neuno debba guardare alla vita loro né seguitare quello che fanno; ma, come v'amuní la mia Verità nel santo Evangelio, dovete fare quello che essi vi dicono (cioè la dottrina che v'è data nel corpo mistico della santa Chiesa porta per la santa Scrittura, per lo mezzo de' banditori, ciò sonno i predicatori, che vanno ad annunziare la parola mia), e i loro guai che meritano, e la mala vita loro non seguitare, né punirli voi, però che offendareste me. Ma lassate la mala vita a loro, e voi pigliate la dottrina, e la punizione lassate a me; però che Io so' il dolce Dio eterno, che ogni bene remunerò e ogni colpa punisco.

Non lo' sarà risparmiata da me la punizione per la dignità che egli hanno d'essere miei ministri: anco saranno puniti, se non si correggeranno, più miserabilmente che tutti gli altri, perché più hanno ricevuto dalla mia bontà. Offendendo tanto miserabilmente, sonno degni di maggiore punizione. Sí che vedi che essi sonno dimòni, sí come degli eletti miei ti dissi che egli erano angeli terrestri e però facevano l'ufficio degli angeli.

## CAPITOLO CXXII

Come ne' predetti iniqui ministri regna la ingiustizia,  
e singularmente non correggendo i sudditi.

—Io ti dissi che in questi miei diletti riluceva la margarita della giustizia. Ora ti dico che questi miserabili tapinelli portano nel petto loro per fibbiale la ingiustizia. La quale ingiustizia

procede ed è affibbiata con l'amore proprio di loro medesimi, però che per lo proprio amore commettono ingiustizia verso dell'anime loro e verso me, con la tenebre della indiscrezione. A me non rendono gloria, e a loro non rendono onesta e santa vita né desiderio della salute dell'anime né fame delle virtù. E per questo commettono ingiustizia verso e' sudditi e prossimi loro, e non correggono e' vizi: anco, come ciechi che non cognoscono, per lo disordinato timore di non dispiacere alle creature, li lasciano dormire e giacere nelle loro infermità. Ma essi non s'avvegono che, volendo piacere alle creature, dispiacciono a loro e a me, Creatore vostro. E alcuna volta correggeranno, per mantenersi con quella poca della giustizia: e non si faranno al maggiore, che sarà in maggiore difetto che'l minore, per timore che essi avaranno che non lo' impedisca lo stato o la vita loro; ma farannosi al minore, perché veggono che non lo' può nuocere né toller lo' lo stato loro.

Questo commette la ingiustizia col miserabile amore proprio di loro medesimi. El quale amore proprio ha atoscato tutto quanto el mondo e il corpo mistico della santa Chiesa, e ha insalvatichito el giardino di questa sposa e adornato di fiori putridi. El quale giardino fu dimesticato al tempo che ci stavano e' veri lavoratori, cioè i ministri santi miei; adornato di molti odoriferi fiori, perché la vita de' sudditi, per li buoni pastori, non era scellerata, anco erano virtuosi con onesta e santa vita.

Oggi non è così: anco è il contrario, però che per li gattivi pastori sonno gattivi e' subditi. Piena è questa sposa di diverse spine, di molti e variati peccati. Non che in sé possa ricever puzza di peccato, cioè che la virtù de' santi sacramenti possa ricevere alcuna lesione; ma quegli che si pascono al petto di questa Sposa ricevono puzza nell'anima loro, tollendosi la dignità nella quale Io gli ho posti: none che la dignità in sé diminuisca, ma in verso di loro medesimi. Unde per li loro difetti n'è avilito el Sangue, cioè perdendo e' secolari la debita reverenzia che debbono fare a loro per lo Sangue. Benché essi non el debbano fare, e, se la perdono, non è però di minore la

colpa loro per li difetti de' pastori ma pure e' miserabili sonno specchio di miseria, dove Io gli ho posti perché siano specchio di virtù.

### CAPITOLO CXXIII

Di molti altri defetti de' predetti ministri, e singularmente dell'andare per le taverne e del giocare e del tenere le concubine.

— Unde riceve l'anima loro tanta puzza? dalla propria loro sensualità. La quale sensualità con amore proprio hanno fatta donna, e la tapinella anima hanno fatta serva; dove Io gli feci liberi, col sangue del mio Figliuolo, della liberazione generale, quando tutta l'umana generazione fu tratta della servitudine del dimonio e della sua signoria. Questa grazia ricevette ogni creatura che ha in sé ragione; ma questi unti gli ho liberati dalla servitudine del mondo e postigli a servire solo me, Dio eterno, a ministrare i sacramenti della santa Chiesa. E hogli fatti tanto liberi, che non ho voluto né voglio che neuno signore temporale di loro si faccia giudice. E sai che merito, diletteissima figliuola, essi mi rendono di tanto beneficio quanto hanno ricevuto da me? El merito loro è questo: che continuamente mi perseguitano in tanti diversi e scellerati peccati, che la lingua tua non gli potrebbe narrare e a udirlo ci verresti meno. Ma pure alcuna cosa te ne voglio dire, oltre a quel ch'Io t'ho detto, per darti più materia di pianto e di compassione.

Eglino debbono stare in sulla mensa della croce per santo desiderio, e ine nutrirsi del cibo dell'anime per onore di me. E benché ogni creatura che ha in sé ragione questo debba fare, molto maggiormente el debbono fare costoro che Io ho eletti perché vi ministrino el Corpo e'l Sangue di Cristo crocifisso unigenito mio Figliuolo, e perché vi diano esempio di santa e buona vita, e, con pena loro e con santo e grande desiderio seguitando la mia Verità, prendano el cibo dell'anime vostre. Ed essi hanno presa per mensa loro le taverne: ine, giurando e spergiurando, con molti miserabili difetti, pubblicamente, come



uomini aciecati e senza lume di ragione, sonno fatti animali per li loro difetti e stanno in atti, in fatti e in parole lascivamente.

E non sanno che si sia officio; e se alcuna volta el dicono, el dicono con la lingua, e'l cuore loro è dilunga da me! Essi stanno come ribaldi e barattieri; e poi che hanno giocata l'anima loro e messala nelle mani delle dimonia, ed essi giuocano e' beni della Chiesa, e la sustanzia temporale, la quale ricevono in virtù del Sangue, giuocano e sbarattano. Unde i poveri non hanno el debito loro; e la Chiesa n'è sfornita, e non con quelli fornimenti che le sonno necessari. Unde, perché essi sonno fatti templo del diavolo, non si curano del templo mio. Ma quello adornamento, che debbono fare nel templo e nella Chiesa per riverenza del Sangue, egli el fanno nelle case loro dove essi abitano. E peggio è però che essi fanno come lo sposo che adorna la sposa sua; così questi dimòni incarnati, del bene della Chiesa adornano la diavola sua, con la quale egli sta iniquamente e immondamente. E senza veruna vergogna le faranno andare, stare e venire, mentre ch'e' miseri dimòni saranno a celebrare all'altare. E non si curaranno che questa miserabile diavola vada, co' figliuoli a mano, a fare l'offerta con l'altro popolo.

O dimòni sopra dimòni! Almeno le iniquità vostre fussero più nascoste negli occhi de' vostri sudditi; ché, facendole nascoste, offendete me e fate danno a voi, ma non fate danno al prossimo, ponendo attualmente la vita vostra scellerata dinanzi a loro, però che per lo vostro esempio gli sète materia e cagione, non che egli esca de' peccati suoi, ma che egli caggia in quegli simili e maggiori che avete voi. È questa la purità che Io richieggo al mio ministro quando egli va a celebrare all'altare? Questa è la purità che egli porta: che la mattina si levarà con la mente contaminata e col corpo suo corrotto, stato e giaciuto nello immondo peccato mortale, e andará a celebrare. O tabernacolo del dimonio, dove è la vigilia della notte col solenne e devoto officio? dove è la continua e devota orazione? Nel quale tempo della notte tu ti debbi disporre al misterio che

hai a fare la mattina, con uno cognoscimento di te, cognoscendoti e reputandoti indegno a tanto misterio, e con uno cognoscimento di me che per la mia bontà te n'ho fatto degno e non per li tuoi meriti, e fattoti mio ministro, acciò che'l ministri all'altre mie creature.

#### CAPITOLO CXXIV

Come ne' predetti ministri regna el peccato contra natura, e d'una bella visione che questa anima ebbe sopra questa materia.

—Io ti fo a sapere, carissima figliuola, che tanta purità Io richieggo a voi e a loro in questo sacramento, questa è possibile a uomo in questa vita; in quanto dalla parte vostra e loro ve ne dovete ingegnare d'acquistarla continuamente. Voi dovete pensare che, se possibile fusse che la natura angelica si purificasse, a questo misterio sarebbe bisogno che ella si purificasse; ma non è possibile, perché non ha bisogno d'essere purificata, perché in loro non può cadere veleno di peccato. Questo ti dico perché tu vega quanta purità Io richieggo da voi e da loro in questo sacramento, e singularmente da loro. Ma el contrario mi fanno, però che tutti immondi vanno a questo misterio; e non tanto della immondizia e fragilità, alla quale s'è inchinevoli naturalmente per fragile natura vostra (benché la ragione, quando el libero arbitrio vuole, fa stare queta la sua rebellione); ma e' miseri non tanto che raffrenino questa fragilità, ma essi fanno peggio, commettendo quel maledetto peccato contra natura. E come ciechi e stolti, offuscano el lume dell'intelletto loro, non conoscono la puzza e la miseria nella quale eglino sonno: che non tanto che ella puta a me, che so' somma e eterna purità (ed èmmi tanto abominevole che per questo solo peccato profundâro cinque città per divino mio giudicio, non volendo più sostener la divina giustizia, tanto mi dispiacque questo abominevole peccato); ma non tanto a me, come detto t'ho, ma alle dimonia (le quali dimonia e' miseri s'hanno fatto

signori) lo' dispiace. Non che lo' dispiaccia el male perché lo' piaccia alcuno bene, ma perché la natura loro fu natura angelica, e però la natura loro schifa di vedere o di stare a vedere commettere quello enorme peccato attualmente. Hagli bene inanzi gittata la saetta avelenata del veleno della concupiscenza, ma, giognendo all'atto del peccato, egli si va via per la cagione e per lo modo che detto t'ho.

Sí come tu sai, se bene ti ricorda innanzi la mortalità, che Io el manifestai a te quanto m'era spiacevole, e quanto el mondo di questo peccato era corrotto. Unde, levando Io te sopra di te per santo desiderio ed elevazione di mente, ti mostrai tutto quanto el mondo, e quasi in ogni maniera di gente tu vedevi questo miserabile peccato. E vedevi e' dimòni, sí come Io ti mostrai, che fuggivano come detto è. E sai che fu tanta la pena che tu ricevesti nella mente tua e la puzza, che quasi ti pareva essere in sulla morte. Tu non vedevi luogo dove tu e gli altri servi miei vi poteste ponere, acciò che questa lebbra non vi si attaccasse. E non vedevi di potere stare né tra piccoli né tra grandi, né vecchi né giovani, né religiosi né cherici, né prelati né subditi, né signori né servi, che di questa maledizione non fussero contaminati le menti e i corpi loro. Mostra 'telo in generale, non ti dico, ne mostrai de' particolari, se alcuno ce n'ha a cui non tocchi, ché pure tra' gattivi ho riserbato alcuno de' miei, de' quali per le loro giustizie Io ritengo la mia giustizia che non comando alle pietre che si rivolgano contra di loro, né alla terra che gl'inghiottisca, né agli animali che gli devorino, né alle dimonia che ne portino l'anime e i corpi. Anco vo trovando le vie e i modi per poter lo' fare misericordia, cioè perché correggano la vita loro; e metto per mezzo e' servi miei che sonno sani e non lebbrosi, perché per loro mi preghino.

E alcuna volta lo' mostrarò questi miserabili peccati acciò che sieno piú solliciti a cercare la salute loro, offerendoli a me con maggiore compassione; e con dolore de' loro difetti e dell'offesa mia pregare me per loro, sí come Io feci a te per lo modo che tu sai e detto t'ho. E se bene ti ricorda, facendoti sentire una sprizza di questa puzza, tu eri venuta a tanto che

tu non potevi piú, sí come tu dicesti a me: — O Padre eterno, abbi misericordia di me e delle tue creature! O tu mi traie l'anima del corpo, però che non pare che io possa piú; o tu mi dá' refrigerio e mostrami in che luogo io e gli altri servi tuoi ci possiamo riposare, acciò che questa lebbra non ci possa nuocere né tollere la purità dell'anima e de' corpi nostri. —

Io ti risposi vollendomi verso di te con l'occhio della pietá, e dissi, e dico: — Figliuola mia, el vostro riposo sia di render gloria e loda al nome mio, e gittarmi incenso di continua orazione per questi tapinelli che si sonno posti in tanta miseria, facendosi degni del divino giudizio per li loro peccati. El vostro luogo, dove voi stiate, sia Cristo crocifisso unigenito mio Figliuolo, abitando e nascondendovi nella caverna del costato suo, dove voi gustarete, per affetto d'amore, in quella natura umana la natura mia divina. In quello cuore aperto troverete la carità mia e del prossimo vostro, però che per onore di me, Padre eterno e per compire l'obbedienza ch' Io posi a lui per la salute vostra, corse all'obbrobriosa morte della santissima croce. Vedendo voi e gustando questo amore, seguitarete la dottrina sua, nutricandovi in sulla mensa della croce, cioè portando per carità, con vera pazienza, el prossimo vostro, pena, tormento e fadiga, da qualunque lato elle si vengano. A questo modo camparete e fuggirete la lebbra. —

Questo è il modo che Io diei e do a te e agli altri. Ma per tutto questo, dall'anima tua non si levava però el sentimento della puzza, né all'occhio dell'intelletto la tenebre. Ma la mia provvidenzia providde; però che, comunicandoti del corpo e del sangue del mio Figliuolo tutto Dio e tutto uomo, sí come ricevete nel sacramento dell'altare, in segno che questo era verità, levossi la puzza per l'odore che ricevesti nel sacramento, e la tenebre si levò per la luce che in esso sacramento ricevesti. E rimaseti, per ammirabile modo, sí come piacque alla mia bontá, l'odore del Sangue nella bocca e nel gusto del corpo tuo per piú dí, sí come tu sai.

Sí che vedi, carissima figliuola, quanto m'è abominevole in ogni creatura: or ti pensa che molto maggiormente in questi



che Io ho tratti che vivano nella stato della continenza. E fra questi continenti che sonno levati dal mondo, chi per religione e chi come pianta piantata nel corpo mistico della santa Chiesa, tra'quali sonno e' ministri, non potresti tanto udire quanto più mi dispiace questo peccato in loro; oltre al dispiacere che Io ricevo dagli uomini generali del mondo, e de' particolari continenti, de'quali Io t'ho detto; perché costoro sono lucerne poste in sul candelabro, ministratori di me, vero sole, in lume di virtù, di santa e onesta vita; ed essi ministrano in tenebre. E tanto sonno tenebrosi, che la santa Scrittura, che in sé è illuminata, perché la trassero e' miei eletti col lume sopranaturale da me, vero lume (sí come in un altro luogo Io ti narrai), per la enfiata loro superbia, e perché sonno immondi e lascivi, non ne veggono né intendono altro che la corteccia, litteralmente, e quella ricevono senza alcuno sapore, perché'l gusto dell'anima non è ordinato: anco è corrotto dall'amore proprio e dalla superbia, ripieno lo stomaco della immondizia, desiderando di compire i disordenati dilette loro; ripieni di cupidità e d'avarizia, e senza vergogna pubblicamente commettono e' difetti loro. E l'usura, ché è vetata da me, saranno molti miserabili che la commetteranno.

## CAPITOLO CXXV

Come per gli predetti defetti li subditi non si correggono. E de' defetti de' religiosi. E come, per lo non correggere li predetti mali, molti altri ne seguitano.

— In che modo possono questi, pieni di tanti difetti, correggere e fare giustizia e riprendere i difetti de' subditi loro? Non possono, perché i loro difetti lo' tolgono l'ardire e'l zelo della santa giustizia. E se alcuna volta la facessero, sanno dire i subditi scellerati con loro insieme: — Medico, medica innanzi te medesimo, e poi medica me; e io pigliarò la medicina che tu mi darai. Egli è in maggiore difetto che non so'io, e dice

male a me! — Male fa colui la cui reprehensione è solo con la parola e non con buona e ordinata vita: non che egli non debba però riprendere il male (o buono o gattivo che egli si sia) nel suo subdito; ma male fa che egli non corregge con santa e onesta vita. E molto peggio fa colui che, per qualunque modo gli è fatta la reprehensione, o da buono o da gattivo pastore che sia, che egli non la riceve umilmente, correggendo la vita sua scellerata; però che egli fa male pure a sé e non altrui, ed egli è quello che sosterrà le pene de' difetti suoi.

Tutti questi mali, carissima figliuola, adivengono per non correggere con buona e santa vita. Perché non correggono? Perché sonno acciecati dall'amore proprio di loro medesimi, nel quale amore proprio sonno fondate tutte le loro iniquità, e non mirano se none in che modo possano compire i loro disordinati dilette e piaceri, e subditi e pastori, e cherici e religiosi. Deh! figliuola mia dolce, dove è l'obbedienza de' religiosi, e' quali sonno posti nella santa religione come angeli, ed eglino sonno peggio che dimòni; posti perché annunziano la parola mia in dottrina e in vita, e essi gridano solo col suono della parola, e però non fanno frutto nel cuore dell'uditore? Le loro predicationi sonno fatte più a piacere degli uomini e per diletare l'orecchie loro che ad onore di me; e però studiano non in buona vita, ma in favellare molto pulito.

Questi cotali non seminano el seme mio in verità, perché non attendono a divellere i vizi e piantare le virtù. Onde, perché non hanno tratte le spine dell'orto loro, non si curano di trarle dell'orto del loro prossimo. Tutti e' loro dilette sonno d'adornare i corpi e le celle loro e d'andare scorrendo per le città. E adiviene di loro come del pesce, el quale, stando fuore dell'acqua, muore. Così questi cotali religiosi con vana e disonesta vita, stando fuore della cella, muoiono. Partonsi dalla cella, della quale si debba fare un cielo, e vanno per le contrade cercando le case de' parenti e d'altre genti secolari, secondo che piace a' loro miseri subditi e a' gattivi prelati, che gli hanno legati longhi e none corti. E come miserabili pastori non si curano di vedere il loro frate subdito nelle mani delle

dimonia, anco spesse volte essi stessi ve ne mettono; e alcuna volta, cognoscendo che essi sonno dimòni incarnati, gli mandaranno per li monasteri a quelle che sonno dimonie incarnate con loro insieme, e cosí l'uomo guasta l'altro con molti e sottili ingegni ed inganni. E il loro principio porrà el dimonio sotto colore di devozione; ma perché la vita loro è lasciva e miserabile, non sta molto colorato col colore della devozione: anco subito appariscono e' frutti delle loro devozioni: prima si veggono e' fiori puzzolenti de' disonesti pensieri con le foglie corrotte delle parole, e con miserabili modi compiono e' desideri loro. E' frutti che se ne vegono, bene lo sai tu che n'hai veduti, che sonno e' figliuoli. E spesse volte si conducono a tanto che l'uno e l'altra esce della santa religione. Egli è fatto uno ribaldo, ed ella una pubblica meretrice.

Di tutti questi mali e di molti altri sono cagione i prelati, perché non ebbero l'occhio sopra el loro subdito, anco gli davano largo, ed esso medesimo el mandava e faceva vista di non vedere le miserie sue. E perché il subdito non si dilettoe della cella, cosí per difetto dell'uno e dell'altro n'è rimasto morto. La lingua tua non potrebbe narrare tanti difetti, né per quanti miserabili modi essi m'offendono. Fatti sonno arme del diavolo, e con le puzze loro avelenano dentro e di fuore. Di fuore ne' secolari, e dentro nella religione. Privati sonno della carità fraterna, e ogniuno vuole essere il maggiore e ogniuno mira di possedere. Unde essi fanno contra el comandamento e contra el voto che hanno fatto. Essi hanno fatta promessa d'observare l'ordine, ed eglino il trapassano: ché non tanto che l'observino eglino, ma essi faranno come lupi affamati sopra gli agnelli che vorranno essere osservatori dell'ordine, beffandoli e schernendoli. E credono, e' miserabili, con le persecuzioni, beffe e scherni che fanno a' buoni religiosi e osservatori dell'ordine, ricoprire i difetti loro: ed essi gli scuoprono molto più. E tanto male è venuto ne' giardini delle sante religioni, però che sante sonno in loro, perché sonno fatte e fondate dallo Spirito santo; e però l'ordine, in sé, non può essere guasto né corrotto per lo difetto del subdito né del prelato. E però

colui che vuole intrare nell'ordine non debba mirare a quegli che sonno gattivi, ma debba navigare sopra le braccia dell'ordine, che non è infermo né può infermare, osservandolo, infino alla morte. Dicevoti che a tanto erano venuti per li mali correggitori e per li gattivi subditi, che quelli, che tengono l'ordine schiettamente, lo' pare che trapassino l'ordine, non tenendo i loro costumi e non osservando le loro cerimonie, le quali hanno ordinate e osservandole negli occhi de' secolari, volendo compiacere, per mantellare i difetti loro.

Sí che vedi che il primo voto dell'obbedienza, d'observare l'ordine, non l'adempiono; della quale obbedienza in un altro luogo ti parlerò. Fanno voto ancora d'observare volontaria povertà e d'essere continenti. Questo come essi l'observano, mira le possessioni e la molta pecunia che essi tengono in particolare, separati dalla carità comune di comunicare co' frati suoi le sustanzie temporali e le spirituali, sí come vuole l'ordine della carità e l'ordine suo. Ed essi non vogliono ingrassare altro che loro e gli animali; e l'una bestia nutrica l'altra, e il suo povero frate muore di freddo e di fame. E poi che è bene foderato egli e ha le buone vivande, di lui non pensa, né con lui si vuole ritrovare alla povera mensa del refettorio. El suo diletto è di potere stare dove egli si possa empire di carne e saziare la gola sua. Impossibile gli è a questo cotale di observare il terzo voto della continenza, però che 'l ventre pieno non fa la mente casta; anco diventano lascivi con disordinati riscaldamenti. E cosí vanno di male in male, e molto ne l'adiviene del male per lo possedere; perché, se essi non avessero che spendere, non viverebbero tanto disordinatamente e non avarebbero le curiose amistà, però che, non avendo che donare, non si tiene l'amore né l'amistà, che è fondata per amore del dono e per alcuno diletto e piacere che l'uno traie dell'altro, e non in perfetta carità.

Oh miseri, posti in tanta miseria per li loro difetti, e da me sonno posti in tanta dignità! Essi fuggono dal coro, come se fusse uno veleno. E se essi vi stanno, gridano con la voce, e il cuore loro è dilonga da me. Alla mensa dell'altare se



l'hanno presa per una consuetudine d'andarvi senza veruna disposizione, sí come alla mensa corporale. Tutti questi mali e molti altri, de' quali Io non ti voglio piú dire per non appuzzare l'orecchie tue, seguitano per difetto de' gattivi pastori, che non correggono né puniscono e' difetti de' subditi e non si curano né sonno zelanti che l'ordine sia osservato, perché essi non sonno osservatori dell'ordine. Porranno bene le pietre in capo, delle grandi obbedienze, a coloro che'l vogliono osservare, punendoli delle colpe che non hanno commesse. E tutto questo fanno, perché in loro non riluce la margarita della giustizia, ma della ingiustizia. E però ingiustamente danno, a colui che merita grazia e benivolenza, penitenza e odio: a quegli che sonno membri del diavolo, come eglino, danno amore diletto e stato, commettendo in loro gli offizi dell'ordine. Come aciecati vivono, e come aciecati danno gli offizi e governano e' subditi. E se essi non si correggono, con questa ciechità giongono alla tenebre dell'eterna dannazione, e convie' lo' rendere ragione a me, sommo giudice, dell'anime de' subditi loro: male e gattivamente me la possono rendere, e però ricevono da me, giustamente, quello che hanno meritato.

## CAPITOLO CXXVI

Come ne' predetti iniqui ministri regna el peccato della lussuria.

— Detto t'ho, carissima figliuola alcuna sprizzarella della vita di coloro che vivono nella santa religione, con quanta miseria egli stanno nell'ordine col vestimento della pecora, ed essi sonno lupi rapaci. Ora ti ritorno a' cherici e ministri della santa Chiesa, lamentandomi con teco de' loro difetti, oltre a quegli che Io t'ho narrati, sopra tre colonne di vizi, de' quali un'altra volta ti mostrai, lagnandomi con teco di loro: cioè della immondizia e della infiata superbia e della cupidità, ché per cupidità vendevano la grazia dello Spirito santo, sí come Io t'ho detto.

Di questi tre vizi l'uno dipende dall'altro, e il loro fondamento di queste tre colonne è l'amore proprio di loro medesimi. Queste tre colonne, mentre che elle stanno ritte, che per forza dell'amore delle virtù elle non diano a terra, sonno sufficienti a tenere l'anima ferma e ostinata in ogni altro vizio. Però che tutti e' vizi, come detto t'ho, nascono dall'amore proprio, perché dall'amore proprio nasce il principale vizio della superbia; e l'uomo superbo è privato della dilezione della carità, e dalla superbia viene alla immondizia e all'avarizia. E così s'incatenano essi medesimi con la catena del diavolo.

Ora ti dico, carissima figliuola, guarda con quanta miseria d'immondizia essi lordano el corpo e la mente loro, sí come detto Io te n'ho alcuna cosa. Ma un'altra te ne voglio dire, perché tu cognosca meglio la fontana della mia misericordia e abbi maggiore compassione a' miserabili a cui tocca. E' sonno alcuni che tanto sonno dimòni, che, non che essi abbino in reverenzia el sacramento e tengano cara la eccellenza loro nella quale Io gli ho posti per la mia bontà, ma essi, come al tutto fuore della memoria, per l'amore che avaranno posto ad alcune creature, e non potendo avere di loro quello che desiderano, faranno con incantagioni di dimonia e col sacramento che v'è dato in cibo di vita, faranno malie per volere compire i loro miserabili e disonesti pensieri e volontà loro mandarle in effetto. E quelle pecorelle, delle quali essi debbono avere cura e pascere l'anime e i corpi loro, essi le tormentano in questi cotali modi e in molti altri, e' quali Io trapassarò per non darti più pena. Sí come tu hai veduto, le fanno andare sciarrate fuore della memoria, venendo lo' in volontà, per quello che quel demonio incarnato l'ha fatto, di fare quello che elle non vogliono; e per la resistenza che elle fanno a loro medesime, e' corpi loro ne ricevono gravissime pene. Questo e molti altri miserabili mali e' quali tu sai, e non bisogna che Io te li narrai, chi l'ha fatto? la disonesta e miserabile vita sua.

O carissima figliuola, la Carne che è levata sopra tutti e' cori degli angeli, per la natura mia divina unita con la natura vostra umana, questi la danno a tanta miseria. O abominevole

e miserabile uomo, non uomo, ma animale, che la carne tua, unta e consacrata a me, tu la dai alle meretrici e anco peggio! Alla carne tua e di tutta l'umana generazione fu tolta la piaga, che Adam l'aveva fatta per lo peccato suo, in sul legno della santissima croce col corpo piagato dell'unigenito mio Figliuolo. O misero! Egli ha fatto a te onore; e tu gli fai vergogna! Egli t'ha sanate le piaghe col sangue suo, e piú, ché ne se' fatto ministro; e tu el percuoti con lascivi e disonesti peccati! Il pastore buono ha lavate le pecorelle nel sangue suo; e tu gli lordi quelle che sonno pure, tu ne fai la tua possibilitá di metterle nel letame. Tu debbi essere specchio d'onestá; e tu se' specchio di disonestá. Tutte le membra del corpo tuo hai dirizzate in adoperarle miserabilmente, e fai el contrario di quello che per te ha fatto la mia Veritá. Io sostenni che li fussero fasciati gli occhi per te illuminare; e tu con gli occhi tuoi lascivi gitti saette avvelenate nell'anima tua e nel cuore di coloro in cui con tanta miseria raguardi. Io sostenni che Elli fusse abeverato di fiele e d'aceto; e tu, come animale disordinato, ti diletta in cibi delicati, facendoti del ventre tuo Dio. Nella lingua tua stanno disoneste e vane parole, con la quale lingua tu se' tenuto d'amonire il prossimo tuo e d'anunziare la parola mia e dire l'offizio col cuore e con la lingua tua, e Io non ne sento altro che puzza, giurando e spergiurando come se tu fussi uno barattiere, e spesse volte bastemmiandomi. Io sostenni che li fussero legate le mani per sciogliere te e tutta l'umana generazione dal legame della colpa, e le mani tue unte e consacrate ministrando el santissimo Sacramento; e tu laidamente le eserciti in miserabili toccamenti. Tutte le tue operazioni, le quali s'intendono per le mani, sonno corrotte e dirizzate nel servizio del dimonio. Oh! misero, e Io t'ho posto in tanta dignitá perché tu serva solamente a me, te ed ogni creatura che ha in sé ragione!

Io volsi che gli fussero confitti e' piei, facendoti scala del corpo suo; e il costato aperto, acciò che tu vedessi el secreto del cuore, Io ve l'ho posto per una bottiga aperta dove voi potiate vedere e gustare l'amore ineffabile che Io v'ho, trovando e vedendo la natura mia divina unita nella natura vostra umana:

ine vedi che 'l Sangue, il quale tu ministri, Io te n'ho fatto bagno per lavare le vostre iniquità. E tu del tuo cuore hai fatto tempio del dimonio. E l'affetto tuo, il quale è significato per li piei, non tiene né offera a me altro che puzza e vituperio; e' piei dell'affetto tuo non portano l'anima altro che ne' luoghi del dimonio. Sì che con tutto el corpo tuo tu percuoti el corpo del Figliuolo mio, facendo tu el contrario di quello che ha fatto Egli e di quello che tu e ogni creatura sète tenuti e obligati di fare. Questi strumenti del corpo tuo hanno ricevuto in male il suono, perché le tre potenzie dell'anima tua sonno congregate nel nome del dimonio; colà dove tu le debbi congregare nel nome mio.

La memoria tua debba essere piena de' benefizi miei, e' quali tu hai ricevuti da me; ed ella è piena di disonestà e di molti altri mali. L'occhio dell'intelletto el debbi ponere col lume della fede nell'obbietto di Cristo crocifisso unigenito mio Figliuolo, di cui tu se' fatto ministro; e tu gli hai posto dinanzi delizie, stati e ricchezza del mondo con misera vanità. L'affetto tuo debba solamente amare me senza alcuno mezzo; e tu l'hai posto miseramente in amare le creature e nel corpo tuo, e i tuoi animali amarai più che me. E chi mel dimostra? la tua impazienza che tu hai verso di me quando Io ti tollesse la cosa che tu molto ami, e il dispiacimento che tu hai al prossimo tuo quando ti paresse ricevere alcuno danno temporale da lui, e odiandolo e bastemmmandolo ti parti dalla carità mia e sua. Oh! disavventurato te! se' fatto ministro del fuoco della divina mia carità e tu, per li tuoi propri e disordinati dilette e per picciolo danno che ricevi dal prossimo tuo, la perdi.

O figliuola carissima, questa è una di quelle tre miserabili colonne che Io ti narrai.



## CAPITOLO CXXVII

Come ne' predetti ministri regna l'avarizia, prestando ad usura; ma singularmente vendendo e comprando li benefizi e le prelazioni. E de' mali che per questa cupidità sono advenuti nella santa Chiesa.

— Ora ti dirò della seconda, cioè dell'avarizia; ché quello che il mio Figliuolo ha dato in tanta larghezza (unde tu el vedi tutto aperto il corpo suo in sul legno della croce che da ogni parte versa), e non l'ha ricomprato d'oro né d'argento, anco di sangue; per larghezza d'amore non ci capie solo una metà del mondo, ma tutta l'umana generazione, e' passati, e' presenti e i futuri. Non v'è ministrato Sangue che non v'abbi ministrato e dato fuoco, perché per fuoco d'amore egli ve l'ha dato; né fuoco né Sangue senza la natura mia divina, perché perfettamente si unì la natura divina nella natura umana; e di questo Sangue unito per larghezza d'amore, te misero Io n'ho fatto ministro: e tu, con tanta avarizia e cupidità, quello che il mio Figliuolo ha acquistato in sulla croce (ciò sonno l'anime ricomprate con tanto amore), e quello che Elli t'ha dato essendo fatto ministro del Sangue, e tu ne se' fatto, misero, in tanta strettezza che per avarizia ti poni a vendere la grazia dello Spirito santo, volendo che i tuoi subditi si ricomprino da te, quando ti chieggono, quello che tu hai ricevuto in dono.

La tua gola non hai disposta a mangiare anime per onore di me, ma a devorare pecunia. E tanto se' fatto stretto in carità di quel che tu hai ricevuto in tanta larghezza, che Io non cappio in te per grazia, né il prossimo tuo per amore. La sustanzia che tu ricevi temporale in virtù di questo Sangue, la ricevi largamente; e tu, misero avaro, non se' buono altro che per te, e come ladro e furo, degno della morte eternale, imboli quel de' poveri e della santa Chiesa, e spendilo lussuriosamente con femmine e uomini disonesti e co' parenti tuoi, e spendilo in delizie e règgine i tuoi figliuoli.

O miserabili, dove sonno e' figliuoli delle reali e dolci virtù, le quali tu debbi avere? dove è l'affocata carità con che tu debbi ministrare? dove è l'ansietato desiderio dell'onore di me e salute dell'anime? dove è il crociato dolore che tu debbi portare di vedere il lupo infernale che ne porta le tue pecorelle? Non ci è, perché nel tuo cuore stretto non v'è né amore di me né di loro: tu ami solamente te medesimo d'amore proprio sensitivo, col quale amore aveleni te e altrui. Tu se' quel dimonio infernale che le inghiottisci con disordinato amore; altro non appetisce la gola tua, e però non ti curi perché'l dimonio invisibile ne le porti: tu, esso dimonio visibile, ne se' fatto istrumento a mandarle all'inferno. Cui ne vesti e ne ingrassi di quel della Chiesa? te e altri dimoni con teco insieme e gli animali, cioè i grossi cavagli che tu tieni per tuo diletto disordinato e non per necessità. E tu debbi tenere per necessità e non per diletto; questi diletti sonno degli uomini del mondo, e i tuoi diletti debbono essere i poveri e il visitare gl'infermi, sovenendoli ne' loro bisogni spiritualmente e temporalmente, però che per altro non t'ho Io fatto ministro né dátati tanta dignità. Ma, perché tu se' fatto animale bruto, però ti diletti in essi animali. Tu non vedi, ché, se tu vedessi e' supplíci che ti sonno apparecchiati se tu non ti correggi, tu non faresti così: anco ti dorresti di quello che tu hai fatto nel tempo passato e correggeresti el presente.

Vedi quanto, carissima figliuola, Io ho ragione di lagnarmi di questi miseri, e quanta larghezza Io ho usata in loro; ed essi verso me tanta strettezza. Che piú? Come Io ti dissi, saranno alcuni che prestaranno a usura; non che tengano la tenda come i publici usurai, ma con molto sottili modi vendaranno el tempo al prossimo loro per la loro cupidità; la qual cosa non è licita per veruno modo del mondo. Se egli fusse uno presente d'una piccola cosa, e con la sua intenzione egli el ricevesse per prezzo sopra el servizio che egli ha fatto a colui prestandoli el suo, quello è usura, e ogni altra cosa che ricevesse per quel tempo, come detto è. E Io ho posto il misero che le vieti a' secolari, e egli fa quel medesimo e piú; ché, andandoli uno a chiedere

consiglio sopra questa materia, perché egli è in quello simile difetto e perché egli ha perduto il lume della ragione, el consiglio che egli li dae è tenebroso e passionato, per quella passione che è dentro nell'anima sua.

Questo e molti altri difetti nascono dal cuore suo stretto, cupido e avaro. E' si può dire quella parola che disse la mia Verità quando entrò nel tempio, che egli vi trovò coloro che vendevano e compravano, cacciandoli fuore con la forza della fune, dicendo: — « Della casa del Padre mio, che è casa d'orazione, n'avete fatta spilonca di ladroni ».

Tu vedi bene, dolcissima figliuola, che egli è così che della Chiesa mia, che è luogo d'orazione, n'è fatto spilonca di ladroni: eglino vendono e comprano, e hanno fatta mercanzia della grazia dello Spirito santo. Unde tu vedi che chi vuole le prelazioni e i benefizi della santa Chiesa, gli comprano con molti presenti, presentando quegli che sonno d'atorno di derrate e di denari; e i miserabili non rguardano che elli sia buono più che gattivo, ma, per compiacerli e per amore del dono che hanno ricevuto, s'ingegnano di mettere questa pianta putrida nel giardino della santa Chiesa, e faranno per questo, e' miseri, buona relazione di lui a Cristo in terra. E così l'uno e l'altro usano la falsità e l'inganno verso Cristo in terra, colà dove essi debbono andare schietti e con ogni verità. Ma se il vicario del mio Figliuolo s'avede de' difetti dell'uno e dell'altro, li debba punire: e a colui tollere l'offizio suo, se non si corregge e non amenda la sua mala vita; e a colui che compra gli starebbe bene che egli li desse, in quello scambio, la pregione, sì che egli sia corretto del suo difetto, e gli altri ne prendano esempio e temano, acciò che neuno si levi più a farlo. Se Cristo in terra el fa, fa el debito suo; e se non el fa, non sarà impunito questo peccato, quando li converrà rendere ragione dinanzi a me delle sue pecorelle.

Credemi, figliuola mia, che oggi egli non si fa, e però è venuta la Chiesa mia in tanti difetti e abominazioni. Essi non cercano né vanno investigando della vita loro, quando danno le prelazioni, se essi sono buoni o gattivi; e se alcuna cosa

ne cercano, ne dimandano e cercano da coloro che sonno gattivi con loro insieme, e' quali non renderebbero altro che buona testimonianza, perché quegli simili difetti sonno in loro medesimi. E non raguardano ad altro se non a grandezza di stato e a gentilezza e a ricchezza e che sappiano parlare molto polito. E peggio, ché alcuna volta allegará el concestoro che egli abbi bella persona. Odi cose di dimòni! ché dove essi debbono cercare l'adornamento e bellezza delle virtù, ed essi raguardano alla bellezza del corpo! Debbono cercare gli umili poverelli che per umilitá fuggano le prelazioni, ed essi tolgono coloro che vanamente e con infiata superbia le cercano.

Mirano alla scienza. La scienza in sé è buona e perfetta, quando lo scienziato ha insiememente la scienza e la buona e onesta vita e con vera umilitá. Ma se la scienza è nel superbo, disonesto e scellerato nella vita sua, ella è uno veleno, e della Scrittura non intende se non secondo la lettera: in tenebre l'intende perché ha perduto el lume della ragione e ha offuscato l'occhio dell' intelletto suo. Nel quale lume, col lume soprannaturale, fu dichiarata e intesa la santa Scrittura, sí come in un altro luogo piú chiaramente ti dissi. Sí che vedi che la scienza è buona in sé, ma none in colui che non l'usa come egli la debba usare: anco gli sará fuoco penace se egli non correggerà la vita sua. E però debbono piú tosto raguardare alla santa e buona vita che allo scienziato che gattivamente guidi la vita sua. Ed eglino ne fanno el contrario: anco e' buoni e virtuosi, che siano grossi in scienza, reputano matti e sonno spregiati da loro; e i povaregli schifano, perché non hanno che donare.

Sí che vedi che nella casa mia, che debba essere casa d'orazione, e dove debba rilucere la margarita della giustizia e il lume della scienza con onesta e santa vita, e debbavi essere l'odore della veritá, ed egli v'abbonda la menzogna. Debbono possedere povertá volontaria, e con vera sollicitudine conservare l'anime e trarle delle mani delle dimonia; ed essi appetiscono ricchezze. E tanto hanno presa la cura delle cose temporali che al tutto hanno abandonata la cura delle spirituali, e non attendono ad altro che a giuoco e a riso e a crescere



e moltiplicare le sustanzie temporali. E' miseri non s'avegono che questo è il modo da perderle, però che, se eglino abbondassero in virtù e pigliassero la cura delle spirituali, sí come debbono, abbonderebbero nelle temporali. E molte rebellioni ha avute la sposa mia di quelle che ella non avarebbe avute. Eglino debbono lassare i morti seppellire a' morti, ed essi debbono seguitare la dottrina della mia Verità e compire in loro la volontà mia, cioè fare quello per che Io gli ho posti. Ed essi fanno tutto el contrario, ché le cose morte e transitorie si pongono a seppellire con disordinato affetto e sollicitudine, e tragono l'officio di mano agli uomini del mondo. Questo è spiacevole a me e danno alla santa Chiesa. Debbonle lassare a loro, e l'uno morto seppellisca l'altro, cioè che coloro, che sonno posti a governare le cose temporali, le governino.

E perché ti dissi «l'uno morto seppellisca l'altro»? Dico che «morto» s'intende in due modi: l'uno è quando ministra e governa le cose corporali con colpa di peccato mortale per disordinato affetto e sollicitudine; l'altro modo è perché egli è officio del corpo che sonno cose manuali, e il corpo è cosa morta, che non ha vita in sé se non quanto l'ha tratta dall'anima, e partecipa della vita mentre che l'anima sta nel corpo, e più no.

Debbano dunque questi miei unti, che debbono vivere come angeli, lassare le cose morte a' morti ed essi governare l'anime, che sonno cosa viva e non muoiono mai quanto che ad essere, governandole e ministrando lo' e' sacramenti e i doni e le grazie dello Spirito santo, e pascerle del cibo spirituale con buona e santa vita. A questo modo sarebbe la casa mia casa d'orazione, abbondando delle grazie e virtù loro. E perché essi nol fanno, ma fanno el contrario, posso dire che ella sia fatta spilonca di ladroni, perché son fatti mercatanti per avarizia, vendendo e comprando, come detto è. Ed è fatta recettacolo d'animali, perché vivono come animali bruti dionestamente; unde per questo n'hanno fatta stalla, perché ine giacciono nel loto della dionestá, e cosí tengono le dimonia loro nella Chiesa, come lo sposo tiene la sposa nella casa sua.

Sí che vedi quanto male, e molto piú, e quasi senza comparazione che quello che Io t'ho narrato, el quale nasce da queste due colonne fetide e puzzolenti, cioè la immondizia e la cupidità e avarizia.

### CAPITOLO CXXVIII

Come ne' predetti ministri regna la superbia, per la quale si perde el cognoscimento; e come, avendo perduto el cognoscimento, caggiono in questo difetto, cioè che fanno vista di consecrare e non consacrano.

— Ora ti voglio dire della terza, cioè della superbia, che, perché Io te l'abbi posta per l'ultima, ella è ultima e prima, perché tutti e' vizi sonno conditi dalla superbia, sí come le virtù sonno condite e ricevono vita dalla carità.

E la superbia nasce ed è nutrita dall'amore proprio sensitivo, del quale Io ti dissi che era fondamento di queste tre colonne e di tutti quanti e' mali che commettono le creature: però che chi ama sé di disordinato amore, è privato dell'amore di me perché non m'ama; e, non amandomi, m'offende, perché non osserva el comandamento della legge, cioè d'amare me sopra ogni cosa e il prossimo come se medesimo. Questa è la cagione che, amandosi d'amore sensitivo, essi non servono né amano me, ma servono e amano el mondo: perché l'amore sensitivo né il mondo non hanno conformità con meco. Non avendo conformità insieme, di bisogno è che chi ama el mondo d'amore sensitivo e servelo sensitivamente, odii me; e chi ama me in verità, odii el mondo. E però disse la mia Verità che neuno può servire a due signori contrari, però che, se egli serve all'uno, sarà in contempto all'altro. Sí che vedi che l'amore proprio priva l'anima della mia carità e vestela del vizio della superbia, unde nasce ogni difetto per lo principio dell'amore proprio.

D'ogni creatura la quale ha in sé ragione mi doglio e mi lamento, ma singularmente degli unti miei, e' quali debbono essere umili sí perché ogniuno debbo avere la virtù dell'umiltà, la quale nutrica la carità, e sí perché sonno fatti ministri

dell'umile e immacolato agnello, unigenito mio Figliuolo. E non si vergognano essi e tutta l'umana generazione d'insuperbire vedendo me, Dio, umiliato all'uomo, dandovi el Verbo del mio Figliuolo nella carne vostra? E questo Verbo veggono, per l'obbedienza ch'Io li posi, correre e umiliarsi all'obrobriosa morte della croce. Egli ha el capo chinato per te salutare, la corona in capo per te ornare, le braccia stese per te abbracciare e i piei confitti per teco stare. E tu, misero uomo, che se' fatto ministro di questa larghezza e di tanta umilità, debbi abbracciare la croce; e tu la fuggi ed abbracciti con le inique e inmonde creature. Tu debbi stare fermo e stabile, seguitando la dottrina della mia Verità, conficcando il cuore e la mente tua in Lui; e tu ti vòlli come la foglia al vento, e per ogni cosa vai a vela. Se ella è prosperità, ti muovi con disordinata allegrezza; e se ella è adversità, ti muovi per impazienza, e così trai fuore il mirollo della superbia, cioè la impazienza; però che come la carità ha per suo merollo la pazienza, così la impazienza è il merollo della superbia. Unde d'ogni cosa si turbano e si scandalizzano coloro che sonno superbi e iracundi.

E tanto m'è spiacevole la superbia, che ella cadde di cielo quando l'angelo volse insuperbire. La superbia non saglie in cielo, ma vanne nel profondo dell'inferno; e però disse la mia Verità: «Chi si esaltarà, cioè per superbia, sarà umiliato; e chi se umilia, sarà esaltato». In ogni generazione di gente mi dispiace la superbia, ma molto più in questi ministri, sí come Io t'ho detto, perché Io gli ho posti nello stato umile a ministrare l'umile Agnello; ma essi fanno tutto el contrario. E come non si vergogna el misero sacerdote d'insuperbire, vedendo me umiliato a voi dandovi el Verbo dell'unigenito mio Figliuolo? E loro n'ho fatti ministri, e il Verbo per l'obbedienza s'è umiliato all'obrobriosa morte della croce! Egli ha el capo spinato; e questo misero leva el capo contra me e contra el prossimo suo, e d'agnello umile, che egli debba essere, è fatto montone con le corna della superbia, e chiunque se gli accosta, percuote.

O disaventurato uomo! Tu non pensi che tu non puoi escire di me. È questo l'ufficio che Io t'ho dato, che tu percuota me

con le corna della superbia tua, facendo ingiuria a me e al prossimo tuo, e con ingiuria e con ignoranza conversi con lui? È questa la mansuetudine con che tu debbi andare a celebrare il corpo e'l sangue di Cristo mio Figliuolo? Tu se' fatto come uno animale feroce, senza veruno timore di me. Tu devori el prossimo tuo e stai in divisione, e fatto se' accettatore delle creature, accettando quelli che ti servono e che ti fanno utilità, o altri che ti piacciono che siano di quella medesima vita che tu; e'quali tu debbi correggere e dispregiare i difetti loro. E tu fai el contrario, dando lo' esempio che facciano quello, e peggio. Ma se tu fussi buono, el faresti; ma, perché tu se' gattivo, non sai riprendere né ti dispiace il difetto altrui.

Tu dispregi gli umili e virtuosi poveregli. Tu li fuggi: ma tu hai ragione di fuggirli, poniamo che tu nol debba fare; tu li fuggi perché la puzza del vizio tuo non può sostenere l'odore della virtù. Tu ti rechi a vile di vederti all'uscio e' miei poveregli. Tu schifi ne' loro bisogni d'andare a visitarli: vedili morire di fame e non li sovieni. E tutto questo fanno le corna della superbia, che non si vogliono inchinare a usare uno poco d'atto d'umiltà. Perché non s'inchina? perché l'amore proprio, che nutrica la superbia, non l'ha punto tolto da sé; e però non vuole condescendere né ministrare a' poveregli né sustanzia temporale né la spirituale senza rivendaria.

O maladetta superbia, fondata nell'amore proprio, come hai aciecatato l'occhio dell'intelletto loro per sí fatto modo, che, parendo lo'amare e essere teneri di loro medesimi, essi ne sonno fatti crudeli; e parendo lo' guadagnare, pér dono; parendo lo'stare in delizie e in ricchezze e in grande altezza, essi stanno in grande povertà e miseria, perché sonno privati della ricchezza della virtù; sonno discesi dall'altezza della grazia alla bassezza del peccato mortale. Par lo' vedere; ed e' sonno ciechi, perché non conoscono loro né me. Non conoscono lo stato loro né la dignità dove Io gli ho posti, né conoscono la fragilità del mondo e la poca fermezza sua; però che, se'l cognoscessero, non se ne farebbero Dio. Chi l'ha tolto il



cognoscimento? la superbia. E a questo modo sonno diventati dimòni, avendoli Io eletti per angeli e perché siano angeli terrestri in questa vita; ed essi caggiono dall'altezza del cielo alla bassezza della tenebre. E tanta è moltiplicata la tenebre e la loro iniquità, che alcuna volta caggiono nel difetto che Io ti dirò.

Sono alcuni che sonno tanto dimòni incarnati, che spesse volte faranno vista di consecrare, e non consecraranno, per timore del mio giudizio, e per tollersi ogni freno e timore del loro mal fare. Sarannosi levati la mattina dalla immondizia, e la sera dal disordinato mangiare e bere. Saragli bisogno di soddisfare al popolo, e egli, considerando le sue iniquità, vede che con buona coscienza egli non debba né può celebrare. Unde gli viene un poco di timore del mio giudizio; non per odio del vizio, ma per amore proprio che egli ha a se medesimo. Vedi, carissima figliuola, quanto egli è cieco! Non ricorre egli alla contrizione del cuore e al dispiacimento del difetto suo con proponimento di correggersi; anco piglia questo remedio: che non consecrará. E, come cieco, non vede che l'errore e il difetto di poi è maggiore che quello di prima, perché fa el popolo idolatro, facendo lo' adorare quella ostia, non consecrata, per lo corpo e sangue di Cristo, mio unigenito Figliuolo tutto Dio e tutto Uomo, sí come egli è quando è consecrato: ed egli è solamente pane.

Or vedi quanta è questa abominazione e quanta è la pazienza mia che gli sostengo! Ma se essi non si correggeranno, ogni grazia lo'tornerà a giudizio. Ma che dovrebbe fare il popolo acciò che non venisse in quello inconveniente? Debba orare con condizione: se questo ministro ha detto quel che debba dire, credo veramente che tu sia Cristo figliuolo di Dio vivo, dato a me in cibo dal fuoco della tua inestimabile carità, e in memoria della tua dolcissima passione e del grande beneficio del Sangue, il quale spandesti con tanto fuoco d'amore per lavare le nostre iniquità. Facendo così, la ciechità di colui non lo' darà tenebre, adorando una cosa per un'altra: benché la colpa di peccato è solo del miserabile ministro, ma eglino pure nell'atto farebbero quello che non si debba fare.

O dolcissima figliuola, chi tiene la terra che non gl'inghiottisce? chi tiene la mia potenza che non gli fa essere immobili e statue ferme innanzi a tutto el popolo per loro confusione? La misericordia mia. E tengo me medesimo, cioè che con la misericordia tengo la divina mia giustizia per vincerli per forza di misericordia. Ma essi, come ostinati dimòni, non cognoscono né veggono la misericordia mia; ma, quasi come se credessero avere per debito ciò che egli hanno da me, perché la superbia gli ha aciecati, non veggono che l'hanno solo per grazia e non per debito.

### CAPITOLO CXXIX

Di molti altri difetti e' quali per superbia  
e per l'amore proprio si comettono.

— Tutto questo t'ho detto per darti piú materia di pianto e d'amaritudine della ciechità loro, cioè di vederli stare in stato di dannazione, e perché tu cognosca meglio la misericordia mia, acciò che tu in questa misericordia pigli fiducia e grandissima sicurtà, offerendo loro ministri della santa Chiesa e tutto quanto el mondo dinanzi a me, chiedendo a me, per loro, misericordia. E quanto piú per loro m'offerirai dolorosi e amorosi desiderì, tanto piú mi mostrarrai l'amore che tu hai a me. Però che quella utilità che tu a me none puoi fare, né tu né gli altri servi miei, dovete farla e mostrarla col mezzo di loro. E Io allora mi lassarò costringere al desiderio, alle lagrime e all'orazioni de' servi miei, e farò misericordia alla sposa mia, riformandola di buoni e santi pastori.

Riformatala di buoni pastori, per forza si correggeranno e' sudditi, però che, quasi, de'mali che si fanno per li sudditi sonno colpa e' gattivi pastori; però che, se essi correggessero, e rilucesse in loro la margarita della giustizia, con onesta e santa vita, non farebbero cosí. E sai che n'adviene di questi cotali perversi modi? che l'uno séguita le vestigie dell'altro; però che i subditi non sonno obbedienti, perché, quando el

prelato era subdito, non fu obbediente al prelato suo. Unde riceve da' subditi suoi quel che die' egli; e perché fu gattivo subdito, è gattivo pastore.

Di tutto questo, e d'ogni altro difetto, è cagione la superbia fondata in amore proprio. Ignorante e superbo era subdito, e molto più è ignorante e superbo ora che è prelato. E tanta è la sua ignoranza che, come cieco, darà l'offizio del sacerdote a uomo idiota, il quale a pena saprà pure leggere e non saprà l'offizio suo. E spesse volte, per la sua ignoranza, non sapendo bene le parole sacramentali, non consacrerà. Unde, per questo, commette quello medesimo difetto di non consecrare, che quegli hanno fatto per malizia, non consecrando ma facendo vista di consecrare. Colà dove egli debba scegliere uomini esperti e fondati in virtù che sappino e intendano quello che dicono. Ed essi fanno tutto il contrario, perché non mirano che egli sappi e non mirano a tempo ma a diletto: pare che scelgano fanciulli e non uomini maturi. E non mirano che essi siano di santa e onesta vita, né che conoscano la dignità alla quale essi vengono, né il grande misterio che essi hanno a fare; ma mirano pure di moltiplicare gente, ma non virtù. Essi sonno ciechi e ragunatori di ciechi, e non veggono che Io di questo e dell'altre cose lo' richiederò ragione nell'ultima estremità della morte. E poi che egli hanno fatti e' sacerdoti così tenebrosi come detto è, ed essi lo' danno ad avere cura d'anime, e veggono che di loro medesimi non sanno avere cura.

Or come potranno costoro, che non conoscono el difetto loro, correggerlo e conoscerlo in altrui? Non può né vuole fare contra se medesimo. E le pecorelle, che non hanno pastore che curi di loro né che le sappi guidare, agevolmente si smarriscono e spesse volte sonno devorate e sbranate da' lupi. E perché è gattivo pastore, non si cura di tenere il cane che abbaia vedendo venire il lupo; ma tale il tiene quale è egli. E così questi ministri e pastori perché non hanno sollicitudine né hanno el cane della coscienza, né il bastone della santa giustizia, né la verga per correggere, e la coscienza non abbaia riprendendo se medesima, né riprendendo le pecorelle vedendole smarrite e non

tenere per la via della verità, cioè non osservando e' comandamenti miei, el lupo infernale le divora. Abbaiano questo cane, ponendo e' difetti loro sopra di sé con la verga della santa giustizia, come detto è, camparebbe le pecorelle sue e tornerebbero all'ovile. Ma perché egli è pastore senza verga e senza cane di coscienza, periscono le sue pecorelle, e non se ne cura, perché il cane della coscienza sua è indebitato, e però non abbaia, perché non gli ha dato el cibo. Però che il cibo che si debba dare a questo cane è il cibo dell'agnello mio Figliuolo; però che piena che la memoria è del Sangue, sì come vasello dell'anima, la coscienza se ne nutrica; cioè che per la memoria del Sangue l'anima s'accende ad odio del vizio e amore della virtù. El quale odio e amore purificano l'anima dalla macchia del peccato mortale, e dà tanto vigore alla coscienza che la guarda, che subito che veruno nemico dell'anima, cioè il peccato, volesse intrare dentro (non tanto l'affetto, ma el pensiero), subito la coscienza come cane abbaia con stimolo, tanto che desta la ragione. E però non commette ingiustizia, però che colui che ha coscienza ha giustizia. E però questi cotali iniqui, non degni d'essere chiamati non tanto ministri ma creature ragionevoli, perché sonno fatti animali per li loro difetti, non hanno cane (perché si può dire per la debilezza sua che essi non l'abbino), e però non hanno la verga della santa giustizia. E tanto gli hanno fatti timidi e' difetti loro, che l'ombra lo' fa paura, non di timore santo, ma di timore servile. Eglino si debbono dispónare alla morte per trarre l'anime delle mani delle dimonia, ed essi ve le mettono, non dando lo' dottrina di buona e santa vita, né volendo sostenere una parola ingiuriosa per la salute loro.

E spesse volte sarà l'anima del subdito inviluppata in gravissimi peccati, e avará a soddisfare ad altrui; e per l'amore disordinato che egli avará alla sua fameglia, per none spropriarli, non renderá il debito suo. La vita sua sarà nota a grande quantità di gente e anco al misero sacerdote; e nondimeno anco gli sarà fatto sapere, acciò che, come medico che egli debba essere, curi quella anima. El misero ministro andarà per fare quello che



debba fare; e una parola che gli sia detta ingiuriosa o una mala miratura che gli sia fatta, per timore non se ne impacciará piú. E alcuna volta gli sará donato; unde, fra el dono e il timore servile, lassará stare quella anima nelle mani delle dimonia, e daragli el sacramento del corpo di Cristo, unigenito mio Figliuolo. E vede e sa che quella anima non è sviluppata dalla tenebre del peccato mortale; e nondimeno, per compiacere agli uomini del mondo e per lo disordinato timore e dono che ha ricevuto da loro, gli ha ministrato e' sacramenti e sepellitolo a grande onore nella santa Chiesa, colá dove, come animale e membro tagliato dal corpo, el dovrebbe gittare fuore. Chi n'è cagione di questo? l'amore proprio e le corna della superbia. Però che, se egli avesse amato me sopra ogni cosa e l'anima di quel tapinello, e fusse stato umile e senza timore, avarebbe cercata la salute di quella anima.

Vedi dunque quanto male séguita di questi tre vizi, e' quali Io t'ho posti per tre colonne unde procedono tutti gli altri peccati: la superbia, avarizia e immondizia delle menti e corpi loro. L'orecchie tue non sarebbero sufficienti a udirli, quanti sonno e' mali che di costoro escono sí come membri del dimonio. E per la superbia, disonestá e cupiditá loro fanno che alcuna volta (e tu hai veduto coloro a cui egli toccò) saranno cotali semplicelle di buona fede che si sentiranno cotali difetti di paura nelle menti loro. Temendo di non avere il dimonio, vanosene al misero sacerdote, credendo che egli le possa liberare; e vanno perché l'uno diavolo cacci l'altro. E egli, come cupido, riceve il dono, e, come disonesto, brutto, lascivo e miserabile, dirá a quelle tapinelle: — Questo difetto che voi avete non si può levare se non per lo tale modo; — e cosí, miserabilmente, lo' fará fiaccare il collo con lui insieme.

O dimonio sopra dimonio! in tutto se' fatto peggio che il dimonio. Molti dimòni sonno che hanno a schifo questo peccato; e tu, che se' fatto peggio di lui, vi t'invollí dentro come il porco nel loto. O immondo animale, è questo quel ch' Io ti richiego, che tu con la virtù del Sangue, del quale Io t'ho fatto ministro, cacci le dimonia dall'anime e da' corpi; e tu ve li

metti dentro? Non vedi che la scure della divina giustizia è già posta alla radice dell'arbore tuo? E dicoti che elle ti stanno a usura e allora e al tempo suo, se tu non punisci le tue iniquità con la penitenza e contrizione del cuore: tu non sarai riguardato perché tu sia sacerdote, anco sarai punito miserabilmente e portarai le pene per te e per loro. E più crudelmente sarai cruciato che gli altri: staratti a mente allora di cacciare il dimonio col dimonio della concupiscenza. E l'altro misero, che andará la creatura a lui che l'assolva perché sarà legata in peccato mortale, e egli la legará in cotale e maggiore, e per nuove vie e modi cadrá in peccato con lei. E se ben ti ricorda, tu vedesti la creatura con gli occhi tuoi, a cui egli toccò. Bene è dunque pastore senza cane di coscienza: anco affoga la coscienza altrui non tanto che la sua.

Io gli ho posti perché cantino e salmeggino la notte, dicendo l'ufficio divino; ed essi hanno imparato a fare malie e incantare le dimonia, facendosi venire per incanto di demonio, di mezza notte, quelle creature che miseramente amano. Parrá che vengano, ma non sarà. Or hotti Io posto perché la vigilia della notte tu la spenda in questo? Certo no, ma perché tu la spenda in vigilia ed orazione, acciò che la mattina, disposto, tu vada a celebrare, e dia odore di virtù al popolo e non puzza di vizio. Se' posto nello stato angelico, acciò che tu possa conversare con gli angeli per santa meditazione in questa vita, e poi nell'ultimo gustare me con loro insieme; e tu ti diletta d'essere dimonio, e di conversare con loro prima che venga el punto della morte. Ma le corna della tua superbia t'hanno percosso dentro nell'occhio dell'intelletto la pupilla della santissima fede, e hai perduto el lume, e però non vedi in quanta miseria tu stai. E non credi in verità che ogni colpa è punita e ogni bene è remunerato: ché, se in verità tu el credessi, non faresti così, e non cercaresti né vorresti sí fatta conversazione, anco ti verrebbe in terrore pure d'udire mentovare il nome suo. Ma perché tu séguiti la volontà sua, di lui e delle sue operazioni pigli diletto. Cieco sopra cieco, Io vorrei che tu dimandassi el dimonio che merito egli ti può rendere del servizio che tu li fai. Esso

ti risponderebbe, dicendo che ti darà quel frutto che ha per sé. Però che altro non ti può dare se non quelli crociati tormenti e fuoco nel quale arde continuamente, dove esso cadde, per la superbia sua, dall'altezza del cielo.

E tu, angelo terrestre, cadi dall'altezza (per la superbia tua) della dignità del sacerdote e dal tesoro delle virtù nella povertà di molte miserie e, se tu non ti correggerai, nel profondo dell'inferno. Tu t'hai fatto dio e signore il mondo e te medesimo: or dì al mondo con tutte le sue delizie che tu hai prese in questa vita, e alla propria tua sensualità con che tu hai usate le cose del mondo (colà dove Io ti posi nello stato del sacerdozio perché tu le spregiassi, e te e il mondo sensualmente); dì che rendano ragione per te dinanzi a me, sommo giudice. Risponderannoti che non ti possono aiutare e farannosi beffe di te, dicendo: — Per te conviene che riesca. — E tu rimani confuso e vitoperato dinanzi a me e dinanzi al mondo. Tutto questo tuo danno tu nol vedi, però che, come detto è, le corna della superbia tua t'hanno aciecato. Ma tu el vedrai nell'ultima estremità della morte, dove tu non potrai pigliare rimedio in alcuna tua virtù, però che non l'hai se non solo nella misericordia mia, sperando in quello dolce Sangue del quale fusti fatto ministro. Questo né a te né ad alcuno sarà mai tolto, mentre che vorrai sperare nel Sangue e nella misericordia mia; benché neuno debba essere sì matto né tu sì cieco che tu ti conduca all'estremità.

Pensa che in su quella estremità l'uomo che iniquamente è vissuto le dimonia l'accusano, el mondo e la propria fragilità: e none il lusenga né li mostra il diletto colà dove era l'amaro, né la cosa perfetta colà dove era imperfezione, né il lume per la tenebre, sì come fare solevano nella vita sua: anco mostrano la verità di quello che è. El cane della coscienza, che era debile, comincia ad abbaiare tanto ferocemente che quasi conduce l'anima alla disperazione. Benché neuna ve ne debba giognere, ma debba pigliare con esperienza il Sangue, non ostante i difetti che abbi commessi; però che senza veruna comparazione è maggiore la misericordia mia, la quale ricevete nel

Sangue, che tutti e' peccati che si commettono nel mondo. Ma neuno s'indugi, come detto è; ché forte cosa è all'uomo trovarsi disarmato nel campo della battaglia tra molti nemici.

## CAPITOLO CXXX

Di molti altri difetti e' quali comettono li predetti iniqui ministri.

— O carissima figliuola, questi miseri, de' quali Io t'ho narrato, non ci hanno alcuna considerazione; però che, se essi l'avessero, non verrebbero a tanti difetti né eglino né gli altri, ma farebbero come gli altri che virtuosamente vivevano. E' quali prima eleggevano la morte che volessero offender me e sozzare la faccia dell'anima loro e diminuire la dignità nella quale Io gli avevo posti, ma crescevano la dignità e la bellezza dell'anime loro. Non che la dignità del sacerdote, puramente la dignità, possa crescere per virtù né minuire per difetto, come detto t'ho; ma le virtù sonno uno adornamento e una dignità che danno all'anima, oltre alla pura bellezza dell'anima che ella ha dal suo principio quando Io la creai alla imagine e similitudine mia. Questi cognobbero la verità della bontà mia e la bellezza e dignità loro, perché la superbia e amore proprio non l'aveva offuscato né tolto el lume della ragione, però che n'erano privati e amavano me e la salute dell'anime.

Ma questi tapinelli, perché al tutto sonno privati del lume, non si curano d'andare di vizio in vizio, in fine che giogliono alla fossa. E del tempio dell'anima loro e della santa Chiesa, che è uno giardino, ne fanno ricettacolo d'animali. O carissima figliuola, quanto m'è abominevole che le case loro che debbono essere ricettacolo de' servi miei e de' poverelli, e debbono tenere per sposa el breviario, e i libri della santa Scrittura per figliuoli, e ine dilettarsi per dare dottrina al prossimo loro in prendere santa vita; e esse sono ricettacolo d'immondizie e d'inique persone. La sposa sua non è il breviario, anco tratta la detta sposa del breviario come adultera, ma è una



miserabile dimonia che immondamente vive con lui; e' libri suoi sonno la brigata de' figliuoli; e co' figliuoli, che egli ha acquistati in tanta bruttura e miseria, si diletta senza vergogna alcuna. Le pasque e i dì solenni, ne' quali egli debba rendere gloria e loda al nome mio col divino officio e gittarmi incenso d'umili e devote orazioni, e egli sta in giuoco e in sollazzo con le sue dimonie e va brigatando co' secolari, cacciando e ucellando come se fusse uno secolare e uno signore di corte.

O misero uomo, a che se' venuto? Tu debbi cacciare e ucellare ad anime per gloria e loda del nome mio, e stare nel giardino della santa Chiesa; e tu vai per li boschi. Ma perché tu se' fatto bestia, tieni dentro nell'anima tua gli animali de' molti peccati mortali; e però se' fatto cacciatore e ucellatore di bestie, perché l'orto dell'anima tua è insalvaticchito e pieno di spine: però hai preso diletto d'andare per li luoghi deserti cercando le bestie salvatiche. Vergògnati, uomo, e riguarda e' tuoi difetti, però che hai materia di vergognarti da qualunque lato tu ti vòlli. Ma tu non ti vergogni, perché hai perduto el santo e vero timore di me. Ma, come la meretrice che è senza vergogna, ti vanterai di tenere il grande stato nel mondo e d'aver la bella fameglia e la brigata de' molti figliuoli. E se tu non gli hai, cerchi d'averli, perché rimangano eredi del tuo. Ma tu se' ladro e furo, però che tu sai bene che tu non el puoi lassare, perché le tue erede sonno e' poveri e la santa Chiesa. O dimonio incarnato, senza lume, tu cerchi quel che tu non debbi cercare; loditi e vantiti di quello che tu debbi venire a grande confusione e vergognarti dinanzi a me, che veggo lo intrinseco del cuore tuo, e dinanzi alle creature. Tu se' confuso, e le corna della tua superbia non ti lassano vedere la tua confusione.

O carissima figliuola, Io l'ho posto in sul ponte della dottrina della mia Verità a ministrare a voi perregrini e' sacramenti della santa Chiesa; ed egli sta nel miserabile fiume di sotto al ponte, e nel fiume delle delizie e miserie del mondo ve li ministra, e non se n'avede che li giogne l'onda della morte, e vanne insieme co' suoi signori dimòni, a' quali esso ha servito e lassatosi guidare per la via del fiume senza alcuno ritegno.

E se egli non si corregge, giogne all'eterna dannazione con tanta repressione e rimproverio, che la lingua tua non sarebbe sufficiente a narrarlo. E molto piú egli che un altro, secolare: unde una medesima colpa è piú punita in lui che in un altro che fusse nello stato del mondo; e con piú rimproverio si levano e' nemici suoi nel ponto della morte ad accusarlo, sí come Io ti dissi.

### CAPITOLO CXXXI

Della differenza della morte de' giusti ad quella de' peccatori.

E prima, della morte de' giusti.

—E perché Io ti narrai come il mondo, le dimonia e la propria sensualità l'accusavano, e cosí è la verità, ora tel voglio dire in questo ponto sopra questi miseri piú distesamente (perché tu l'abbi maggiore compassione) quante sonno differenti le battaglie che riceve l'anima del giusto da quelle del peccatore, e quanto è differente la morte loro, e in quanta pace è la morte del giusto, piú e meno, secondo la perfezione dell'anima.

Unde Io voglio che tu sappi che tutte quante le pene, che le creature che hanno in loro ragione hanno, stanno nella volontà; però che, se la volontà fusse ordinata e accordata con la volontà mia, non sosterrebbe pena. Non che fussero però tolte le fadighe; ma a quella volontà, che volontariamente porta per lo mio amore, non le sarebbe pena, perché questi cotali volontieri portano, vedendo che è la volontà mia. E per l'odio santo, che hanno di loro medesimi, hanno fatto guerra col mondo, col dimonio e con la propria loro sensualità. Unde, venendo el punto della morte, la morte loro è in pace, perché i nemici suoi nella vita sua sonno stati sconfitti da lui. El mondo nol può accusare, però che egli cognobbe i suoi inganni, e però renunziò al mondo e a tutte le delizie sue. La fragile sensualità e corpo suo non l'accusa, però che egli la tenne come serva col freno della ragione, macerando la carne con la penitenza, con la vigilia e umile e continua orazione. La volontà

sensitiva ucise con odio e dispiacimento del vizio e amore della virtù, in tutto perduta la tenerezza del corpo suo; la quale tenerezza e amore, che è tra l'anima e'l corpo, naturalmente fa parere la morte malagevole, e però naturalmente l'uomo teme la morte.

Ma perché la virtù nel giusto perfetto passa la natura, cioè che'l timore, che gli è naturale, lo spegne e trappassa con odio santo e col desiderio di tornare al fine suo, sí che la tenerezza natural e non gli può fare guerra, la coscienza sta queta, perché nella vita sua fece buona guardia, abbaiano quando e' nemici passavano per volere tollere la città dell'anima. Sí come il cane che sta alla porta, il quale, vedendo e' nemici, abbaia, e abbaiano desta le guardie; così questo cane della coscienza destòe la guardia della ragione, e la ragione insieme col libero arbitrio cognobbero, col lume dell'intelletto, se era amico o nemico. All'amico, cioè le virtù e i santi pensieri del cuore, dièro di lezione e affetto d'amore, esercitandole con grande sollicitudine; e al nemico, cioè al vizio e alle perverse cogitazioni, dièro odio e dispiacimento; e col coltello dell'odio e dell'amore, e col lume della ragione, e con la mano del libero arbitrio percossero e' nemici suoi; sí che poi, al ponto della morte, la coscienza non si rode, perché ella fece buona guardia, ma stassi in pace.

È vero che l'anima per umiltà e perché meglio nel tempo della morte cognosce il tesoro del tempo e le pietre preziose delle virtù, riprende se medesima, parendole poco aver esercitato questo tempo; ma questa non è pena affliggitiva, anco è pena ingrassativa, però che fa ricogliere l'anima tutta in se medesima, ponendosi inanzi el sangue dell'umile e immacolato Agnello mio Figliuolo. E non si vòlle adietro a mirare le virtù sue passate, perché non vuole né può sperare in sue virtù, ma solo nel Sangue, dove ha trovata la misericordia mia. E come è vissuta con la memoria del Sangue, così nella morte s'inebria e anniegasi nel Sangue. Le dimonia perché non la possono riprendere di peccato? perché ella nella vita sua con sapienza vinse la loro malizia; ma giongono per volere vedere

se potessero acquistare alcuna cosa. Unde giongono orribili, per farle paura con laidissimo aspetto e con molte e diverse fantasie; ma, perché nell'anima non è veleno di peccato, l'aspetto loro non le dá quel timore né mette paura come a uno altro el quale iniquamente sia vissuto nel mondo. Vedendo le dimonia che l'anima è intrata nel Sangue con ardentissima carità, non la possono sostenere, ma stanno dalla longa a gittare le saette loro. E però la loro guerra e le loro grida a quella anima non nociono, però che ella già comincia a gustare vita eterna, sí come in un altro luogo ti dissi; però che con l'occhio dell'intelletto, che ha la pupilla del lume della santissima fede, vede me, suo infinito ed eterno Bene, el quale aspetta d'avere per grazia e non per debito nella virtù di Iesu Cristo mio Figliuolo. Unde distende la breccia della speranza e con le mani dell'amore lo strigne, intrando in possessione prima che vi sia, come detto t'ho el modo in un altro luogo. Subbito passando (annegata nel Sangue) per la porta stretta del Verbo, giogne in me, mare pacifico, che siamo insieme uniti Io, mare, e la porta: perché Io e la mia Verità, unigenito mio Figliuolo, siamo una medesima cosa.

Quanta allegrezza riceve l'anima che tanto dolcemente si vede gionta a questo passo, però che gusta el bene della natura angelica! Questo ricevono coloro che passano cosí dolcemente; ma e' ministri miei, de' quali Io ti dissi che erano vissuti come angeli, molto maggiormente, perché in questa vita vissero con piú cognoscimento e con piú fame dell'onore di me e salute dell'anime. Non dico puramente del lume della virtù, che generalmente ogniuno può avere, ma perché questi, aggiunto al lume del vivere virtuosamente, che è lume soprannaturale, ebbero el lume della santa scienza, per la quale scienza cognobbero piú della mia Verità. E chi piú cognosce, piú ama: e chi piú ama, piú riceve. El merito vostro v'è misurato secondo la misura dell'amore. E se tu mi dimandassi:—Un altro che non abbi scienza, può giognere a questo amore?—sí bene che egli è possibile che egli vi gionga; ma veruna cosa particolare non fa legge comunemente per ogniuno, e Io ti



favello in generale. E anco ricevono maggiore dignità per lo stato del sacerdote, perché propriamente lo' fu dato l'ufficio del mangiare anime per onore di me. E poniamo che a ciascuno sia dato che tutti doviaste stare nella dilezione del prossimo vostro, a costoro è dato a ministrare il Sangue e a governare l'anime; unde, facendolo sollicitamente e con affetto di virtù, come detto è, ricevono costoro più che gli altri.

Oh, quanto è beata l'anima loro quando vengono all'estremità della morte, perché sonno stati annunziatori e difenditori della fede al prossimo loro. Eglino se l'hanno incarnata intro le mirolla dell'anima, con la quale fede veggono el luogo loro in me. La speranza con la quale sonno vissuti, sperando nella providenzia mia, perdendo ogni speranza di loro medesimi (cioè di none sperare nel loro proprio sapere); e perché essi perdèro la speranza di loro, non posero affetto disordinato in veruna creatura né in veruna cosa creata, perché vissero poveri volontariamente; e però con grande diletto distendono la speranza loro in me. El cuore loro (che fu uno vasello di dilezione che portava el nome mio con ardentissima carità, l'annunziavano con esempio di buona e santa vita e con la dottrina della parola al prossimo loro) levasi adunque con amore ineffabile e stringe me per affetto d'amore, che so' suo fine, recandomi la margarita della giustizia perché la portò sempre dinanzi da sé facendo giustizia a ogniuno e rendendo discretamente il debito suo. E però rende a me giustizia con vera umilità e rende gloria e loda al nome mio, perché retribuisce aver avuto da me grazia d'avere corso el tempo suo con pura e santa coscienza; e a sé rende indegnazione, reputandosi indegno d'avere ricevuta e ricevere tanta grazia.

La coscienza sua mi rende buona testimonianza, e Io a lui giustamente rendo la corona della giustizia adornata delle margarite delle virtù, cioè del frutto che la carità ha tratto delle virtù. O angelo terrestre! beato te che non se' stato ingrato de' benefizi ricevuti da me e non hai commessa negligenza né ignoranza; ma sollicito, con vero lume, tenesti l'occhio tuo aperto sopra e' sudditi tuoi, e come fedele e virile pastore hai

seguitata la dottrina del vero e buono pastore Cristo, dolce Iesú, unigenito mio Figliuolo. E però realmente tu passi per lui bagnato e annegato nel Sangue suo con la torma delle tue pecorelle, delle quali, con la santa dottrina e vita tua, molte n'hai condotte alla vita durabile, e molte n'hai lassate in stato di grazia.

O figliuola carissima, a costoro non nuoce la visione delle dimonia, però che per la visione di me (la quale per fede veggono e per amore tengono, perché in loro non è veleno di peccato) la oscurità e terribilezza loro non lo dà noia né alcuno timore, perché in loro non hanno timore servile, anco timore santo. Unde non temono e' loro inganni, perché col lume sopranaturale e col lume della santa Scrittura cognoscono gl'inganni suoi, sí che non ricevono tenebre né turbazione di mente. Or cosí gloriosamente passano bagnati nel Sangue, con la fame della salute dell'anime, tutti affocati nella carità del prossimo, passati per la porta del Verbo e intrati in me. E dalla mia bontà sonno conlocati ciascuno nello stato suo, e misurato lo' secondo la misura che hanno recata a me dell'affetto della carità.

## CAPITOLO CXXXII

Della morte de' peccatori e delle pene loro nel punto della morte.

— O carissima figliuola, non è tanta l'eccellenza di costoro, che e' non abbino molta piú miseria e' miseri tapinelli de' quali Io t'ho narrato. Quanto è terribile e oscura la morte loro! Però che nel punto della morte, sí come Io ti dissi, le dimonia gli accusano con tanto terrore e oscurità, mostrando la figura loro, che sai che è tanto orribile che ogni pena che in questa vita si potesse sostenere eleggerebbe la creatura, inanzi che vederlo nella visione sua. E anco se li rinfresca lo stimolo della coscienza, che miserabilmente il rode nella coscienza sua. Le disordinate delizie e la propria sensualità (la quale si fece signora, e la ragione fece serva), l'acusano miserabilmente,

perché allora cognosce la verità di quello che in prima non conosceva. Unde viene a grande confusione dell'errore suo, perché nella vita sua visse come infedele e non fedele a me, perché l'amore proprio gli velò la pupilla del lume della santissima fede. El dimonio el molesta d'infedeltà, per farlo venire a disperazione.

Oh! quanto gli è dura questa battaglia, perché 'l truova disarmato e non gli truova l'arme dell'affetto della carità, perché in tutto, come membri del diavolo, ne sonno stati privati. Unde non hanno lume sopranaturale né quel della scienza, perché non l'intesero, però che le corna della superbia non lo' lassano intendere la dolcezza del suo merollo; unde ora nelle grandi battaglie non sanno che si fare. Nella speranza essi non sonno nutriti, però che non hanno sperato in me né nel Sangue, del quale Io gli feci ministri, ma solo in loro medesimi e negli stati e delizie del mondo. E non vedeva il misero dimonio incarnato che ogni cosa gli stava ad usura, e come debitore gli conveniva rendere ragione dinanzi a me? Ora si truova innudo e senza alcuna virtù, e, da qualunque lato egli si vòlle, non ode altro che rimproverio con grande confusione.

La ingiustizia sua, la quale egli ha usata nella vita, l'accusa alla coscienza, unde non s'ardisce di dimandare altro che giustizia. E dicoti che tanta è quella vergogna e confusione, che, se non che essi s'hanno preso nella vita loro per uno uso di sperare nella misericordia mia, bene che per li loro difetti ella è grande presunzione (perché colui che offende col braccio della misericordia, in effetto non si può dire che questa sia speranza di misericordia, ma è più tosto presunzione), ma pure ha preso l'atto della misericordia; unde, venendo all'estremità della morte e cognoscendo il difetto suo e scaricando la coscienza per la santa confessione, è levata la presunzione, che non offende più, e rimane la misericordia. E con questa misericordia possono pigliare attacco di speranza, se essi vogliono. Che se non fusse questo, neuno sarebbe che non si disperasse, e con la disperazione giognarebbe con le dimonia all'eterna dannazione.

Questo fa la mia misericordia: di farli sperare, nella vita loro, nella misericordia, bene che Io non lo 'l do perché essi offendano con la misericordia, ma perché si dilatino in carità e in considerazione della bontà mia. Ma essi l'usano tutta in contrario, però che con la speranza, che essi hanno presa della mia misericordia, m'offendono. E nondimeno Io gli pure conservo nella speranza della misericordia, perché nell'ultimo della morte egli abbino a che attaccarsi e al tutto non vengano meno nella repressione e non giongano a disperazione. Però che molto più è spiacevole a me e danno a loro questo ultimo peccato del disperarsi, che tutti gli altri peccati che egli hanno commessi. E questa è la cagione perché egli è più danno a loro e spiacevole a me: perché gli altri peccati essi gli fanno con alcuno diletto della propria sensualità, e alcuna volta se ne dolgono, unde se ne possono dolere per modo che per quello dolore ricevono misericordia. Ma al peccato della disperazione non ve li muove fragilità, però che non vi truovano alcuno diletto né altro che pena intollerabile; e nella disperazione spregia la misericordia mia, facendo maggiore il difetto suo che la misericordia e bontà mia. Unde, caduto che egli è in questo peccato, non si pente né ha dolore dell'offesa mia in verità come si debba dolere: duolsi bene del danno suo, ma non si duole dell'offesa che ha fatta a me; e così riceve la eterna dannazione.

Sí che vedi che solo questo peccato el conduce all'inferno, e nell'inferno è crociato di questo e di tutti gli altri difetti che egli ha commessi. E se egli si fusse doluto e pentutosi dell'offesa che aveva fatta a me e avesse sperato nella misericordia, avrebbe trovato misericordia. Però che senza alcuna comparazione, sí come io ti dissi, è maggiore la misericordia mia che tutti e' peccati che potesse commettere neuna creatura. E però molto mi dispiace che essi pongano maggiori e' difetti loro; e questo è quel peccato che non è perdonato né di qua né di là. E perché nel punto della morte (poi che la vita loro è passata disordinatamente e scelleratamente), perché molto mi dispiace la disperazione, vorrei che pigliassero speranza nella misericordia mia, e però nella vita loro Io uso questo



dolce inganno, cioè di farli sperare largamente nella misericordia mia; però che, quando vi sonno nutricati dentro in questa speranza, giognendo alla morte non sonno così inchinevoli a lassarla per le dure reprensioni che odono, sí come farebbero non essendovisi nutricati dentro.

Tutto questo lo'dá el fuoco e l'abisso della inestimabile carità mia. Ma, perché essi l'hanno usata con la tenebre dell'amore proprio, unde l'è proceduto ogni difetto, non l'hanno cognosciuta in verità; e però l'è reputato a grande presunzione, quanto che nell'affetto loro, la dolcezza della misericordia. E questa è un'altra repressione che lo'dá la coscienza nell'aspetto delle dimonia, rimproverando che'l tempo e la larghezza della misericordia, nella quale egli sperava, si doveva dilatare in carità e in amore delle virtù e con virtù spendere il tempo che Io per amore lo'diei; e eglino, col tempo e con la larga speranza della misericordia, m'offendevano miserabilmente. O cieco, sopra cieco! Tu sotterravi la margarita e il talento che Io ti missi nelle mani perché tu guadagnassi con esso; e tu, come presuntuoso, non volesti fare la volontà mia, anco el sotterrasti sotto la terra del disordinato amore proprio di te medesimo, il quale ora ti rende frutto di morte. Oh, misero te! quanta è grande la pena tua, la quale tu ora nell'estremità ricevi. Elle non ti sonno occulte le tue miserie, però che'l vermine della coscienza ora non dorme, anco rode. Le dimonia ti gridano e rendonti el merito che egli usano di rendere a' servi loro: confusione e rimproverio. Acciò che nel punto della morte tu non l'esca delle mani, vogliono che tu gionga alla disperazione, e però ti danno la confusione, acciò che poi, con loro insieme, ti rendano di quello che egli hanno per loro.

Oh, misero! la dignità, nella quale Io ti posi, ti si rapresenta lucida come ella è. E per tua vergogna, cognoscendo che tu l'hai tenuta e usata in tanta tenebre di colpa la sustanzia della santa Chiesa, ti pone innanzi che tu se' ladro e debitore, el quale dovevi rendere il debito a' poveri e alla santa Chiesa. Allora la coscienza tua tel rapresenta che tu l'hai speso e dato alle pubbliche meritrici, e notricati e' figliuoli e aricchiti e' parenti

tuoi, e haitelo cacciato giù per la gola con adornamento di casa e con molti vasi dell'argento, colá dove tue dovevi vivere con povertá volontaria.

L'ufficio divino ti rapresenta la tua coscienza, ché tu el lassavi, e non ti curavi perché cadessi nella colpa del peccato mortale; e, se tu el dicevi con la bocca, el cuore tuo era di longa da me. E' subditi tuoi, cioè la caritá e la fame, che verso di loro dovevi avere di notricarli in virtù, dando lo' esemplo di vita e batterli con la mano della misericordia e con la verga della giustizia; e, perché tu facesti el contrario, la coscienza nell'orribile aspetto delle dimonia ti riprende. E se tu, prelato, hai date le prelazioni o cura d'anime a veruno tuo subdito ingiustamente, cioè che tu non abbi veduto a cui e come tu l'hai dato, ti si pone dinanzi alla coscienza, perché tu le dovevi dare non per parole lusinghevoli né per piacere alle creature né per doni, ma solo per rispetto di virtù, per onore di me e salute dell'anime. E perché tu non l'hai fatto, ne se' ripreso; e per maggiore tua pena e confusione hai dinanzi alla coscienza e al lume dell'intelletto quello che tu hai fatto, che non dovevi fare, e quello che tu dovevi fare, che tu non hai fatto.

E voglio che tu sappi, carissima figliuola, che piú perfettamente si cognosce la bianchezza allato al nero e il nero allato alla bianchezza, che separati l'uno dall'altro. Così adiviene a questi miseri, a costoro in particolare e a tutti gli altri generalmente, che nella morte (dove l'anima comincia piú a vedere i grai suoi, e il giusto la beatitudine sua) ella è rapresentata al misero la vita sua scellerata. E non bisogna che alcuno l'il ponga dinanzi, però che la coscienza sua si pone innanzi e' difetti che egli ha commessi e le virtù che doveva adoperare. Perché la virtù? per maggiore sua vergogna: perché, essendo allato il vizio e la virtù, per la virtù cognosce meglio el difetto, e quanto piú el cognosce, maggiore vergogna n'ha. E per lo difetto suo cognosce meglio la perfezione della virtù, unde ha maggiore dolore, perché si vede nella vita sua essere stato fuore d'ogni virtù. E voglio che tu sappi che nel cognoscimento, che essi hanno della virtù e del vizio, veggono troppo bene el bene

che séguita doppo la virtù all'uomo virtuoso, e la pena che séguita a quel che è giaciuto nella tenebre del peccato mortale.

Questo cognoscimento do non perché venga a disperazione, ma perché venga a perfetto cognoscimento di sé e a vergogna del difetto suo con speranza; acciò che con la vergogna e cognoscimento sconti de' difetti suoi e plachi l'ira mia, dimandando umilmente misericordia. El virtuoso ne cresce in gaudio e in cognoscimento della mia carità, perché retribuisce la grazia d'avere seguitate le virtù e d'essere ito per la dottrina della mia Verità, da me e non da sé, e però esulta in me. Con questo vero lume e cognoscimento gusta e riceve il dolce fine suo per lo modo che Io in un altro luogo ti dissi. Sí che l'uno esulta in gaudio, cioè il giusto che è vissuto con ardentissima carità, e lo iniquo tenebroso si confonde in pena. Al giusto la tenebre e visione delle dimonia non gli nuoce, e non teme, però che solo el peccato è quel che teme e riceve nocimento. Ma quegli, che lascivamente e con molte miserie hanno guidata la vita loro, ricevono nocimento e timore nell'aspetto delle dimonia. Non è nocimento di disperazione, se essi non vorranno, ma di pena di riprensione, di rinfrescamento di coscienza e di paura e timore nell'orribile aspetto loro.

Ora vedi quanto è differente, carissima figliuola, la pena della morte e la battaglia che ricevono nella morte, quella del giusto da quella del peccatore, e quanto è differente il fine loro. Una piccola, piccola particella te n'ho narrato e mostrato all'occhio dell'intelletto tuo: ed è sí piccola per rispetto di quel che ella è, cioè della pena che riceve l'uno e del bene che riceve l'altro, che è quasi non cavelle. Or vedi quanta è la ciechità dell'uomo, e spezialmente di questi miserabili, però che tanto quanto hanno ricevuto piú da me e piú sonno illuminati della santa Scrittura, piú sonno obligati e ricevono piú intollerabile confusione. E perché piú cognobbero della santa Scrittura nella vita loro, piú conoscono nella morte loro e' grandi difetti che hanno commessi, e sonno conlocati in maggiori tormenti che gli altri, sí come e' buoni sonno posti in maggiore eccellenza. A costoro adiviene come del falso cristiano, che nell'inferno

è posto in maggiore tormento che uno pagano, perché esso ebbe il lume della fede e renunziò al lume della fede, e colui non l'ebbe. Così questi miseri avaranno più pena d'una medesima colpa che gli altri cristiani, per lo misterio che Io lo' diei dando lo'a ministrare il Sole del santo Sacramento, e perché ebbero el lume della scienza a potere discernere la verità e per loro e per altrui, se essi avessero voluto. E però giustamente ricevono maggiori pene.

Ma e' miseri nol cognoscono; ché, se essi avessero punto di considerazione dello stato loro, non verrebbero in tanti mali, ma sarebbero quel che debbono essere e non sonno. Anco tutto el mondo è corrotto, facendo molto peggio essi che i secolari nel grado loro. Unde con le loro puzze lordano la faccia dell'anime loro e corrompono e' subditi e succhiano il sangue alla sposa mia, cioè alla santa Chiesa. Unde per li loro difetti essi la impallidiscono, cioè che l'amore e l'affetto della carità, che debbono avere a questa sposa, l'hanno posto a loro medesimi, e non attendono ad altro che a piluccarla e a trarne le prelezioni e le grandi rendite, dove essi debbono cercare anime. Unde per la loro mala vita vengono e' secolari ad irreverenza e a disobbedienza alla santa Chiesa, benché essi nol debbano fare. E non è scusato il difetto loro per lo difetto de' ministri.

### CAPITOLO CXXXIII

Repetizione breve sopra molte cose già dette, e come Dio in tutto vieta che i sacerdoti non siano toccati per le mani de' secolari, e come invita la predetta anima a piangere sopra essi miseri sacerdoti.

— Molti difetti t'avarei a dire; ma non voglio più apuzzare l'orecchie tue. Hotti narrato questo per soddisfare al desiderio tuo, e perché tu sia più sollicita a offerire dolci, amorosi e amari desiderî dinanzi a me per loro. E hotti contata della eccellenza nella quale Io gli ho posti, e del tesoro che v'è ministrato per le mani loro, cioè del santo Sacramento tutto Dio



e tutto uomo, dandoti la similitudine del sole, acciò che tu vedessi che per li loro difetti non diminuisce la virtù di questo Sacramento: e però non voglio che diminuisca la reverenzia verso di loro. E hotti mostrata la eccellenzia de' virtuosi ministri miei, in cui riluceva la margarita delle virtù e della santa giustizia. E hotti mostrato quanto m'è spiacevole l'offesa che fanno e' persecutori della santa Chiesa, e la irreverenzia che essi hanno al Sangue; però che, perseguitando loro, el reputo fatto al Sangue e non a loro, però che Io l'ho vetato che non tocchino e' cristi miei.

Ora t'ho contiato della vitoperosa vita loro, e quanto miseramente vivono, e quanta pena e confusione hanno nella morte, e quanto crudelmente, più che gli altri, sonno cruciati doppo la morte. Ora t'ho attenuto quel ch' Io ti promissi, cioè di narrarti della vita loro alcuna cosa; e hotti satisfatto di quel che mi dimandasti, volendo tu che Io t'attenesse quel che promesso t'aveva.

Ora ti dico da capo che, con tutti quanti e' loro difetti, e se fussero ancora più, Io non voglio che neuno secolare s'impacci di punirli. E se essi el faranno, non rimarrà impunita la colpa loro, se già non la puniscono con la contrizione del cuore, ammendandosi de' difetti loro. Ma l'uno e gli altri sonno dimoni incarnati, e per divina giustizia l'uno dimonio punisce l'altro; e l'uno e l'altro offende. El secolare non è scusato per lo peccato del prelado, né il prelado per lo peccato del secolare. Ora invito te, carissima figliuola, e tutti gli altri servi miei a piagnere sopra questi morti, e a stare come pecorelle nel giardino della santa Chiesa a pascere per santo desiderio e continue orazioni, offerendole dinanzi a me per loro, però che Io voglio fare misericordia al mondo. E non vi ritraete da questo pascere né per ingiuria né per alcuna prosperità, cioè che non voglio che alziate il capo né per impazienza né per disordinata allegrezza, ma umilmente attendete all'onore di me e alla salute dell'anime e alla reformazione della santa Chiesa. E questo mi sarà segno che tu e gli altri m'amiate in verità. Tu sai bene che Io ti manifestai che volevo che tu e gli altri fuste pecorelle,

le quali sempre pasceste nel giardino della santa Chiesa, sostenendo con fadiga, infino all'ultimo della morte. E, così facendo, adempirò e' desiderì tuoi. —

#### CAPITOLO CXXXIV

Come questa devota anima, laudando e ringraziando Dio,  
fa orazione per la santa Chiesa.

Alora quella anima, come ebbra, ansietata e affocata d'amore, ferito el cuore di molta amaritudine, si vòleva alla somma ed eterna Bontá, dicendo: — O Dio eterno, o luce sopra ogni altra luce, ché da te esce ogni luce! o fuoco sopra ogni fuoco, però che fu se' solo quello fuoco che ardi e non consumi; e consumi ogni peccato e amore proprio che trovasi nell'anima; e non la consumi affliggitivamente, ma ingrassila d'amore insaziabile, però che, saziandola, non si sazia, ma sempre ti desidera, e quanto piú t'ha piú ti cerca, e quanto piú ti desidera piú truova e gusta di te, sommo ed eterno fuoco, abisso di caritá! O sommo ed eterno Bene, chi t'ha mosso te, Dio infinito, d'aluminare me, tua creatura finita, del lume della tua veritá? Tu, esso medesimo fuoco d'amore, ne se' cagione. Però che sempre l'amore è quello che ha costretto e costringe te a crearci alla imagine e similitudine tua, e a farci misericordia donando smisurate e infinite grazie alle tue creature che hanno in loro ragione. O Bontá sopra ogni bontá! tu solo se' colui che se' sommamente buono, e nondimeno tu donasti el Verbo dell'unigenito tuo Figliuolo a conversare con noi, puzza e pieni di tenebre. Di questo chi ne fu cagione? L'amore, però che ci amasti prima che noi fussimo. O buono, o eterna grandezza, facestiti basso e piccolo per fare l'uomo grande. Da qualunque lato Io mi vòllo, non truovo altro che abisso e fuoco della tua caritá.

E sarò io quella misera che possa restituire alle grazie e all'affocata caritá che tu hai mostrata, e mostri tanto affocato amore in particolare, oltre alla caritá comune e amore che

tu mostri alle tue creature? No: ma solo tu, dolcissimo e amoroso Padre, sarai quello che sarai grato e cognoscente per me, cioè che l'affetto della tua carità medesima ti renderà grazie; però che io so' colei che non so'. E se io dicesse alcuna cosa per me, io mentirei sopra el capo mio e sarei mendace figliuola del dimonio, che è padre delle bugie. Però che tu se' solo colui che se'; e l'essere e ogni grazia, che hai posta sopra l'essere, ho da te, che mel desti e daí per amore e non per debito. O dolcissimo Padre, quando l'umana generazione giaceva inferma per lo peccato di Adam, e tu le mandasti el medico del dolce e amoroso Verbo, tuo Figliuolo. Ora, quando Io giacevo inferma della infermità della negligenza e di molta ignoranza, e tu, soavissimo e dolcissimo medico, Dio eterno, m'hai data una soave, dolce e amara medicina, acciò che io guarisca e mi levi dalla mia infermità. Soave m'è, però che con la soavità e carità tua hai manifestato te a me: dolce sopra ogni dolce m'è, però che hai illuminato l'occhio dell'intelletto mio col lume della santissima fede. Nel quale lume, secondo che t'è piaciuto di manifestare, cognobbi la eccellenza e la grazia che hai data all'umana generazione ministrando tutto Dio e tutto uomo nel corpo mistico della santa Chiesa, e la dignità de' tuoi ministri, e' quali hai posti che ministrino te a noi.

Io desideravo che tu satisfacessi alla promessa la quale facesti a me; e tu desti molto più, dando quello che io non sapevo adomandare. Unde io cognosco veramente in verità che 'l cuore dell'uomo non sa tanto adimandare né desiderare quanto tu più daí; e così veggo che tu se' colui che se', infinito e eterno Bene, e noi siamo coloro che non siamo. E perché tu se' infinito e noi finiti, però daí tu quello che la tua creatura, che ha in sé ragione, non può né sa tanto desiderare: né per quel modo che tu sai, puoi e vuogli soddisfare all'anima e saziarla di quelle cose che ella non t'adimanda, né per quel modo tanto dolce e piacevole quanto tu le daí. E però ho ricevuto lume nella grandezza e carità tua per l'amore, che hai manifestato che tu hai a tutta l'umana generazione, e singularmente agli unti tuoi, e' quali debbono essere angeli terrestri in questa

vita. Mostrato hai la virtù e beatitudine di questi tuoi unti, e' quali sonno vissuti come lucerne ardenti con la margarita della giustizia nella santa Chiesa. E, per questo, meglio ho conosciuto el difetto di coloro che miserabilmente vivono. Unde ho conceputo grandissimo dolore dell'offesa tua e danno di tutto quanto el mondo: perché fanno danno al mondo, essendo specchio di miseria, dove essi debbono essere specchio di virtù. E perché tu a me, misera, cagione e strumento di molti difetti, hai manifestate e lamentatoti delle iniquità loro, ho trovato dolore intollerabile.

Tu, amore inestimabile, l'hai manifestato dandomi la medicina dolce e amara, perché io mi levi in tutto dalla infermità della ignoranza e negligenza, e con sollicitudine e ansietato desiderio ricorra a te, cognoscendo me e la bontà tua, e l'offese che sonno fatte a te da ogni maniera di gente e specialmente da' ministri tuoi, acciò che io distilli uno fiume di lagrime sopra me miserabile, traendole del cognoscimento della tua infinita bontà, e sopra questi morti, e' quali tanto miserabilmente vivono. Unde io non voglio, ineffabile fuoco e dilezione di carità, Padre eterno, che'l desiderio mio si stanchi mai di desiderare il tuo onore e la salute dell'anime, e gli occhi miei non si ristiano; ma dimandoti per grazia che sieno fatti due fiumi d'acqua, che esca di te, mare pacifico. Grazia, grazia sia a te, Padre, che, satisfacendo a me di quel che io ti dimandai e di quello che io non conoscevo e non ti dimandai, tu m'hai invitata, dandomi la materia del pianto, e d'offerire dolci e amorosi e ansietati desiderì dinanzi da te con umile e continua orazione. Ora t'adimando che tu facci misericordia al mondo e alla santa Chiesa tua. Pregoti che tu adempia quello che tu mi fai adimandare. Oimè, misera, dolorosa l'anima mia, cagione d'ogni male! Non indugiare più a fare misericordia al mondo: condescende e adempie, il desiderio de' servi tuoi. Oimè! tu se' colui che gli fai gridare: adunque ode la voce loro. La tua Verità disse che noi chiamassimo e sarebbeci risposto, bussassimo e sarebbeci aperto, chiedessimo e sarebbeci dato. O Padre eterno, e' servi tuoi chiamano a te misericordia: risponde lo'



dunque. Io so bene che la misericordia t'è propria, e però non la puoi stollere che tue non la dia a chi te l'adomanda. Essi bussano alla porta della tua Verità, però che nella Verità tua, unigenito tuo Figliuolo, conoscono l'amore ineffabile che tu hai all'uomo, sì che bussano alla porta. Unde il fuoco della tua carità non si debba né può tenere che tu non apra a chi bussa con perseveranza.

Adunque apre, diserra e spezza e' cuori indurati delle tue creature: non per loro che non bussano, ma fallo per la tua infinita bontà e per amore de' servi tuoi, che bussano a te per loro. Dà lo', Padre eterno, ché vedi che stanno alla porta della Verità tua e chiegono. E che chiegono? il Sangue di questa porta, Verità tua. E nel sangue tu hai lavate le iniquità, e tratta la marcia del peccato d'Adam. El Sangue è nostro, però che ce n'hai fatto bagno: nol puoi né vuoi disdire a chi te l'adimanda in verità. Dà' dunque il frutto del Sangue alle tue creature: pone nella bilancia el prezzo del sangue del tuo Figliuolo, acciò che le dimonia infernali non ne portino le tue pecorelle. Oh! tu se' pastore buono, che ci desti el Pastore vero dell'unigenito tuo Figliuolo, el quale, per l'obbedienza tua, pose la vita per le tue pecorelle e del Sangue ci fece bagno. Questo è quel Sangue che t'adimandano come affamati e' servi tuoi a questa porta: per lo quale Sangue adimandano che tu facci misericordia al mondo, e rifiorisca la santa Chiesa di fiori odoriferi di buoni e santi pastori, e con l'odore spenga la puzza degl'iniqui fiori e putridi. Tu dicesti, Padre eterno, che per l'amore che tu hai alle tue creature, che hanno in loro ragione, che con l'orazioni dei servi tuoi e col molto loro sostenere fadighe senza colpa, faresti misericordia al mondo e riformaresti la Chiesa tua, e così ci daresti refrigerio. Adunque non indugiare a vòllere l'occhio della tua misericordia, ma risponde, però che vuoi rispondere prima che noi chiamiamo, con la voce della tua misericordia.

Apri la porta della tua inestimabile carità, la quale ci donasti per la porta del Verbo. Sì, so io che tu apri prima che noi bussiamo, però che con l'affetto e amore, che hai dato

a' servi tuoi, bussano e chiamano a te, cercando l'onore tuo e la salute dell'anime. Dona lo' dunque il pane della vita, cioè il frutto del sangue dell'unigenito tuo Figliuolo, el quale t'adimandiamo per gloria e loda del nome tuo e per salute dell'anime. Però che piú gloria e loda pare che torni a te a salvare tante creature, che a lassarle ostinate permanere nella durizia loro. A te, Padre eterno, ogni cosa è possibile: poniamo che tu ci creasti senza noi, ma salvare senza noi questo non vuogli fare; ma pregoti che sforzi la volontà loro e dispongali a volere quello che essi non vogliono. Questo t'adimando per la tua infinita misericordia. Tu ci creasti di non cavelle; adunque, ora che noi siamo, facci misericordia e rifa' e' vaselli che tu hai creati e formati alla imagine e similitudine tua. Riformagli a grazia nella misericordia e nel sangue del tuo Figliuolo, Cristo dolce Iesú. —

TRATTATO DELLA PROVIDENZIA

## CAPITOLO CXXXV

Qui comincia el trattato della providenzia di Dio. E prima della providenzia in generale, cioè come provide creando l'uomo alla imagine. e similitudine sua. E come provide con la incarnazione del Figliuolo suo, essendo serrata la porta del paradiso per lo peccato d'Adam. E come provide dandocisi in cibo continuamente nell'altare.

Alora el sommo ed eterno Padre con benignità ineffabile volleva l'occhio della sua clemenzia inverso di lei, quasi volendo mostrare che in tutte le cose la providenzia sua non mancava mai all'uomo, pure che egli la voglia ricevere, manifestandolo con uno dolce lagnarsi dell'uomo in questo modo, dicendo:

— O carissima figliuola mia, sí come in piú luoghi Io t'ho detto, Io voglio fare misericordia al mondo e in ogni necessità provvedere alla mia creatura che ha in sé ragione. Ma lo ignorante uomo piglia in morte quello che Io do vita, e così si fa crudele a se medesimo. Io sempre proveggo; e sí ti fo sapere che ciò che Io ho dato all'uomo è somma providenzia. Unde con providenzia el creai: quando raguardai in me medesimo, inamora' mi della mia creatura; piacquemi di crearla alla imagine e similitudine mia con molta providenzia. Unde providi di darle la memoria perché ritenesse i benefizi miei, facendole partecipare della potenza di me Padre eterno. Die' le l'intelletto acciò che nella sapienzia dell'unigenito mio Figliuolo ella intendesse e cognoscesse la volontà di me Padre eterno, donatore delle grazie a lei con tanto fuoco d'amore. Die' le la volontà ad amare, partecipando la clemenzia dello Spirito santo, acciò che potesse amare quello che lo'ntelletto vide e cognobbe.

Questo fece la dolce mia providenzia solo perché ella fusse capace ad intendere e gustare me, e godere dell'eterna mia



bontà nell'eterna mia visione. E, sí come in molti luoghi Io t'ho narrato, perché giognesse a questo fine, essendo serrato el cielo per la colpa d'Adam, il quale non cognobbe la sua dignità, riguardando con quanta providenzia e amore ineffabile Io l'avevo creato; unde, perché egli non la conobbe, però cadde nella disobbedienza, e dalla disobbedienza alla immondizia, con superbia e piacere femminile, volendo piuttosto condescendere e piacere alla compagna sua (poniamo che non credesse però a lei quello che ella diceva), consentí piú tosto di trapassare l'obbedienza mia che contristarla; cosí per questa disobbedienza vennero e sonno venuti poi tutti quanti e' mali; tutti contraeste di questo veleno (della quale disobbedienza in uno altro luogo ti narrarò come ella è pericolosa, a commendazione dell'obbedienza); unde, per tollere via questa morte, Io providi all'uomo dandovi el Verbo dell'unigenito mio Figliuolo con grande prudenzia e providenzia per provvedere alla vostra necessitá. Dico «con prudenzia», però che con l'esca della vostra umanità e l'amo della mia deitá Io presi el demonio, el quale non poté cognoscere la mia Verità. La quale Verità, Verbo incarnato, venne a consumare e a distruggere la sua bugia con la quale aveva ingannato l'uomo.

Sí che usai grande providenzia e prudenzia. Pensa, carissima figliuola, che maggiore non la poteva usare che darvi el Verbo dell'unigenito mio Figliuolo. A lui posi la grande obbedienza per trare il veleno, che per la disobbedienza era caduto nell'umana generazione. Unde egli, come innamorato vero obbediente, corse all'obrobriosa morte della santissima croce, e con la morte vi die' la vita. None in virtù dell'umanità, ma in virtù della mia deitá; la quale, per mia providenzia, unii con la natura umana per soddisfare alla colpa che era fatta contra a me, Bene infinito, la quale richiedeva soddisfazione infinita, cioè che la natura umana, che aveva offeso (che era finita), fusse unita con cosa infinita, acciò che infinitamente satisfacesse a me infinito, e alla natura umana, a' passati, a' presenti e a' futuri, e tanto quanto offendesse l'uomo, volendo ritornare a me nella vita sua, trovasse perfetta soddisfazione. E però unii la

natura divina con la natura umana, per la quale unione avete ricevuta satisfazione perfetta. Questo ha fatto la mia provvidenza: che, con l'operazione finita (ché finita fu la pena della croce nel Verbo), avete ricevuto frutto infinito in virtù della deità, come detto è.

Questa infinita ed eterna provvidenza di me Dio, Padre vostro, Trinità eterna, provide di rivestire l'uomo. El quale, avendo perduto el vestimento della innocenzia e dinudato d'ogni virtù, periva di fame e moriva di freddo in questa vita della perregrinazione. Sottoposto era ad ogni miseria, serrata era la porta del cielo e perduta n'aveva ogni speranza; la quale speranza, se l'avesse potuta pigliare, gli sarebbe stato uno refrigerio in questa vita. None l'aveva, e però stava in grande afflizione. Ma Io, somma provvidenza, providi a questa necessità: unde, non costretto dalle vostre giustizie né virtù, ma dalla mia bontà, vi diei el vestimento per mezzo di questo dolce e amoroso Verbo unigenito mio Figliuolo. El quale, spogliando sé della vita, rivestí voi di innocenzia e di grazia; la quale innocenzia e grazia ricevete nel santo battesimo in virtù del Sangue, lavando la macchia del peccato originale, nel quale sète concepiti, contraendolo dal padre e dalla madre vostra. E però la mia provvidenza provide non con pena di corpo, sí come era usanza nel Testamento vecchio, quando erano circumcisi, ma con la dolcezza del santo battesimo.

Sí che egli è rivestito. Anco l'ho scaldato, manifestandovi l'unigenito mio Figliuolo, per l'aperture del corpo suo, el fuoco della mia carità, el quale era velato sotto questa cennere dell'umanità vostra. E non díe questo riscaldare l'affreddato cuore dell'uomo, se egli non è già ostinato, aciecato dal proprio amore, che egli non si vegga amare da me tanto ineffabilmente? La mia provvidenza gli ha dato el cibo per confortarlo mentre che egli è perregrino e viandante in questa vita, sí come in un altro luogo ti dissi. Fatto ho indebilire i nemici suoi, che veruno gli può nocere se non esso medesimo. La strada è battuta nel Sangue della mia Verità, acciò che possa giognere al termine suo, a quello fine per lo quale Io el creai. E che cibo è

questo? Sí come in un altro luogo Io ti narrai, è il corpo e'l sangue di Cristo crocifisso tutto Dio e tutto uomo, cibo degli angeli e cibo di vita. Cibo che sazia ogni affamato che di questo pane si diletta, ma none colui che non ha fame; però che egli è uno cibo che vuole essere preso con la bocca del santo desiderio e gustato per amore. Sí che vedi che la mia provvidenzia ha provveduto di darli conforto.

### CAPITOLO CXXXVI

Come Dio provide dando la speranza nelle sue creature. E come chi piú perfettamente spera, piú perfettamente gusta la provvidenzia sua.

— Anco gli ho dato el refrigerio della speranza, se col lume della santissima fede riguarda el prezzo del Sangue che è pagato per lui, el quale gli dá ferma speranza e certezza della salute sua. Negli obrobri di Cristo crocifisso gli è renduto l'onore; ché se con tutte le membra del corpo suo egli offende me, e Cristo benedetto, dolcissimo mio Figliuolo, in tutto el corpo suo ha sostenuti grandissimi tormenti, e con la sua obbedienza ha levata la vostra disobbedienza. Della quale obbedienza tutti avete contratto la grazia, sí come per la disobbedienza tutti contraeste la colpa.

Questo v'ha concesso la mia provvidenzia, la quale, dal principio del mondo infino al dí d'oggi, ha provveduto e provvederà, infino all'ultimo, alla necessità e salute dell'uomo in molti e diversi modi (secondo che Io, giusto e vero medico, veggo che vi bisogna alle vostre infermità), secondo che n'ha bisogno per renderli sanità perfetta o per conservarlo nella sanità. La mia provvidenzia non mancherà mai, a chi la vorrá ricevere, in quegli che perfettamente sperano in me. E chi spera in me, bussa e chiama in veritá, non solamente con la parola, ma con affetto e col lume della santissima fede, gustaranno me nella provvidenzia mia; ma non coloro che solamente bussano e suonano col suono della parola, chiamandomi: — Signore, Signore! — Dicoti che, se essi con altra virtú non m'adimandano, non saranno

conosciuti da me per misericordia, ma per giustizia. Sì che Io ti dico che la mia provvidenzia non mancará a chi in verità spera in me, ma in chi si dispera di me e spera in sé.

Sai che speranza in due cose contrarie non si può ponere. Questo volse dire a voi la mia Verità nel santo Evangelio, quando disse: « Veruno può servire a due signori »; ché, se serve all'uno, è in contempto all'altro. Servire non è senza speranza, però che 'l servo, che serve, serve con speranza che ha nel prezzo e utilità che se ne vede trarre, o con speranza che egli ha di piacere al signore suo. Onde al nemico del suo signore punto non servirebbe; el quale servizio fare non potrebbe senza alcuna speranza. Onde, servendo e sperando, si vederebbe privare di quello che aspettava dal signore suo. Or così pensa, carissima figliuola, che adiviene all'anima: o egli si conviene che ella serva e speri in me, o serva e speri nel mondo e in se medesima: però che tanto serve al mondo, fuore di me, di servizio sensuale, quanto serve e ama la propria sensualità; del quale amore e servizio spera d'avere diletto, piacere e utilità sensitiva. Ma, perché la speranza sua è posta in cosa finita, vana e transitoria, però gli viene meno, e non giogne in effetto di quel che desiderava. Mentre che egli spera in sé e nel mondo, none spera in me: perché 'l mondo, cioè i desiderì mondani dell'uomo sono a me in odio, e in tanta abominazione mi furono che Io diei l'unigenito mio Figliuolo all'obrobriosa morte della croce; onde il mondo non ha conformità meco, né Io con lui. Ma l'anima, che perfettamente spera in me e serve con tutto el cuore e con tutto l'affetto suo, subito per necessità, per la cagione detta si conviene che si disperi di sé e del mondo, di speranza posta con propria fragilità.

Questa vera e perfetta speranza è meno e più perfetta, secondo la perfezione dell'amore che l'anima ha in me. E così, perfetta e imperfetta, gusta della provvidenzia mia: più perfettamente la gustano e la ricevono quegli che servono e sperano di piacere solamente a me, che quegli che servono con speranza del frutto e per diletto che trovassero in me. Questi primi sonno quegli che, nell'ultimo stato dell'anima, Io ti narrai della



loro perfezione. E questi, che Io ora ti conto, sonno e' secondi e i terzi, che vanno con speranza del diletto e del frutto, e sonno quegli imperfetti de' quali Io ti contai narrandoti degli stati dell'anima.

Ma, in veruno modo, a' perfetti e agli imperfetti non mancará la mia providenzia, purché l'uomo non presummi né speri in sé. El quale presumere e sperare in sé, perché esce dall'amore proprio, offusca l'occhio dell'intelletto, traendone el lume della santissima fede. Unde non va con lume di ragione, e però non cognosce la mia providenzia, non che egli non ne pruovi. Però che neuno è, né giusto né peccatore, che non sia proveduto da me, perché ogni cosa è fatta e creata dalla mia bontá, però che Io so' Colui che so', e senza me veruna cosa è fatta, se non solo el peccato che non è. Sí che essi ricevono bene della mia providenzia, ma non la intendono, perché non la cognoscono: non cognoscendola, non l'amano: e però non ne ricevono frutto di grazia. Ogni cosa veggono torta, dove ogni cosa è dritta. E, sí come ciechi, ogni cosa vegono in tenebre, e la tenebre in luce, perché hanno posta la speranza, e il servizio loro nella tenebre, unde caggiono in mormorazione e vengono ad impazienza.

E come sonno tanto matti? Doh, carissima figliuola, come possono essi credere che Io, somma ed eterna bontá, possa volere altro che il loro bene nelle cose piccole che tutto dí Io permetto per salute loro, quando pruovano che Io non voglio altro che la loro santificazione nelle cose grandi? Ché, con tutta la loro ciechitá, non possono fare che almeno con uno poco di lume naturale non veggano la bontá mia e il beneficio della mia providenzia, la quale trovano (e non la possono dinegare) nella prima creazione e nella ricreazione che ha ricevuto l'uomo nel Sangue, ricreandolo a grazia, sí come detto t'ho. Questa è cosa sí chiara e manifesta che non possono dire di no. Poi mancano e vengono meno all'ombra loro, perché questo lume naturale non è stato esercitato in virtú. El matto uomo non vede che di tempo in tempo Io ho proveduto generalmente al mondo, e in particolare a ogniuno secondo el suo

stato. E perché veruno è che in questa vita stia fermo, ma sempre si muta di tempo in tempo insino che egli è gionto allo stato suo fermo, sempre il provego di quel che gli bisogna nel tempo che egli è.

## CAPITOLO CXXXVII

Come Dio provide nel Testamento vecchio con la legge e co' profeti; e poi con mandare el Verbo; poi con gli apostoli, co' martiri e con gli altri santi uomini. Come nulla adiviene alle creature, che tutto non sia providenzia di Dio.

— Generalmente Io providi con la legge, che Io diei a Moisé nel Testamento vecchio, e con molti altri santi profeti. Anco ti fo sapere che, innanzi l'avenimento del Verbo mio Figliuolo, poco stette il popolo giudaico senza profeta, per confortare il popolo con le profezie, dando lo'speranza che la mia Verità, profeta de' profeti, li traesse della servitù e facesseli liberi e diserrasse lo'el cielo col sangue suo, che tanto tempo era stato serrato. Ma, poi che venne il dolce e amoroso Verbo, neuno profeta si levò tra loro: per certificarli che quello, che egli aspettavano, l'avevano avuto, unde non bisognava che piú profeti l'annunziassero: benché essi nol cognobbero né conoscono per la ciechità loro. Doppo costoro, providi venendo el Verbo, sí come detto è, il quale fu vostro tramezzatore tra me, Dio eterno, e voi. Doppo lui, gli appostoli, martiri, dottori e confessori, sí come in un altro luogo Io ti dissi. Ogni cosa ha fatto la mia providenzia, e cosí ti dico che infino all'ultimo provvederà. Questa è generale, data a ogni creatura che ha in sé ragione, che di questa providenzia vorrá ricevere el frutto. In particolare lo'do ogni cosa per mia providenzia: e vita e morta (per qualunque modo Io la dia), fame, sete, perdimento di stato nel mondo, nudità, freddo, caldo, ingiurie, scherni e villanie. Tutte queste cose permetto che lo'siano fatte o dette dagli uomini. Non che Io faccia la malizia della mala volontà di colui che fa el male e la ingiuria, ma el tempo e l'essere che egli ha avuto da

me. El quale essere gli diei non perché offendesse me né il prossimo suo, ma perché servisse me e lui con dilezione di carità. Unde Io permetto quello atto o per provare la virtù della pazienza in quella anima di colui che riceve, o per farlo ricognoscere.

Alcuna volta permettarò che al giusto tutto el mondo gli sarà contrario, e nell'ultimo farà morte la quale darà grande ammirazione agli uomini del mondo. Parrà a loro una cosa ingiusta di vedere perire uno giusto quando in acqua, quando in fuoco, quando strangolato dall'animale e quando per cadimento di casa sopra di lui, nel quale perderà la vita corporale. Oh, quanto paiono fuore di modo queste cose a quello occhio che non v'è dentro el lume della santissima fede! Ma none al fedele: però che 'l fedele ha trovato e gustato, per affetto d'amore, nelle cose grandi sopradette la mia provvidenzia; e così vede e tiene che con provvidenzia Io fo ciò ch' Io fo, solo per procurare alla salute dell'uomo. E però ha ogni cosa in reverenzia: non si scandalizza in sé, né nell'operazioni mie, né nel prossimo suo; ma ogni cosa trapassa con vera pazienza. La provvidenzia mia non è tolta a veruna creatura, perché tutte le cose sonno condite con essa. Alcuna volta parrà all'uomo, o grandine o tempesta o saetta che Io mandi sopra el corpo della creatura, che ella sia crudeltà, quasi giudicando che Io non abbi provveduto alla salute di colui. E Io l'ho fatto per camparlo della morte eternale; ed egli tiene il contrario. E così gli uomini del mondo in ogni cosa vogliono contaminare le mie operazioni e intenderle secondo el loro basso intendimento.

### CAPITOLO CXXXVIII

Come ciò che Dio ci permette è solamente per nostro bene e per nostra salute. E come sono ciechi e ingannati quelli che giudicano el contrario.

— E voglio che tu vegga, diletteissima figliuola, con quanta pazienza a me conviene portare le mie creature, le quali Io ho create, come detto è, alla imagine e similitudine mia con tanta

dolcezza d'amore. Apre l'occhio dell'intelletto e riguarda in me; e ponendoti Io uno caso particolare avvenuto, del quale se ben ti ricorda, tu mi pregasti ch' Io provvedesse, e io providi, sí come tu sai, che senza pericolo di morte riebbe lo stato suo. E come egli è questo particolare, cosí è generalmente in ogni cosa. —

Alora quella anima, aprendo l'occhio dell'intelletto col lume della santissima fede nella divina sua maestá con ansietato desiderio (perché per le parole dette piú conosceva della sua veritá nella dolce providenzia sua) per obbedire al comandamento suo, specolandosi nell'abisso della sua caritá, vedeva come egli era somma e eterna bontá, e come per solo amore ci aveva creati e ricomprati del sangue del suo Figliuolo, e che con questo amore medesimo dava ciò che egli dava e permetteva: tribulazioni e consolazioni; ogni cosa era data per amore e per provvedere alla salute dell'uomo, e non per verun altro fine.

El Sangue sparto con tanto fuoco d'amore vedeva che manifestava che questa era la veritá. Alora diceva el sommo ed eterno Padre: — Questi sono come aciecati per lo proprio amore che hanno di loro medesimi, scandalizzandosi con molta impazienza. Io ti parlo in particolare e in generale, ripigliando quel ch' Io dicevo. Essi giudicano in male, in loro danno, in ruina e in odio quello che Io fo per amore e per loro bene, per privarli dalle pene eternali, per guadagno e per dar lo' vita eterna. E perché dunque si lagnano di me? perché none sperano in me, ma in loro medesimi; e già t'ho detto che per questo vengono a tenebre, sí che non conoscono. Unde odiano quel che debbono avere in reverenzia, e, come superbi, vogliono giudicare gli occulti miei giudizi, e' quali sonno tutti dritti. Ma essi fanno come il cieco, che col tatto della mano, o alcuna volta col sapore del gusto, e quando col suono della voce, vorrá giudicare in bene e in male, secondo el suo basso, infermo e picciolo sapere. E non si vorranno attenere a me, che so' vero lume e so' Colui che gli nutrico spiritualmente e corporalmente, e senza me veruna cosa possono avere. E se alcuna volta sonno serviti dalla creatura. Io so' Colui che l'ho data la volontá, l'attitudine, el sapere, el potere a poterlo fare. Ma, come matto,



egli andare vuole col sentimento della mano, che è ingannata nel suo toccare perché non ha lume per discernere il colore: e così el gusto s'inganna, perché non vede l'animale immondo che si pone alcuna volta in sul cibo; l'orecchia è ingannata nel diletto del suono, perché non vede colui che canta; se non si guardasse da lui, per lo diletto egli li può dare la morte.

Così fanno costoro e' quagli, come aciecati, perduto el lume della ragione, toccano con la mano del sentimento sensitivo. E' diletto del mondo lo' paiono buoni; ma, perché essi non veggono, non si guardano che egli è uno panno meschiato di molte spine, con molta miseria e grandi affanni, in tanto che il cuore, che le possiede fuore di me, è incomportabile a se medesimo. Così la bocca del desiderio, che disordinatamente l'ama, gli paiono dolci e soavi a prendere, ed egli v'è sull'animale immondo di molti peccati mortali, e' quali fanno immonda l'anima e dilonganla dalla similitudine mia e tolgonla della vita della grazia. Unde, se egli non va col lume della santissima fede a purificarla nel Sangue, n'ha morte eternale. L'udire è l'amore proprio di sé, che gli pare che facci uno dolce suono. Perché gli pare? perché l'anima corre dietro all'amore della propria sensualità; ma, perché non vede, è ingannato dal suono, e, perché gli andò dietro con disordinato diletto, truovasi condotto nella fossa, legato col legame della colpa, menato nelle mani de' nemici suoi, però che, come aciecato dal proprio amore e confidenza che hanno posta a loro medesimi e al loro proprio sapere, non s'attengono a me, che so' guida e via loro.

Fatta v'è questa via dal Verbo mio Figliuolo, el quale disse che era « via, verità e vita », ed è lume. Unde chi va per lui non può essere ingannato né andare in tenebre; e neuno può venire a me se non per lui, perché egli è una cosa con meco; e già ti dissi che Io ve n'avevo fatto ponte, acciò che tutti poteste venire al termine vostro. E nondimeno, con tutto questo, non si fidano di me, che non voglio altro che la loro santificazione. Per questo fine, e con grande amore lo' do e permetto ogni cosa, ed essi sempre si scandalizzano in me: e Io con pazienza gli porto e gli sostengo, perché Io gli amai senza essere

amato da loro. Ed essi sempre mi perseguitano con molta impazienza, odio e mormorazioni e con molta infedeltà, volendosi ponere ad investigare, secondo el loro cieco vedere, gli occulti miei giudici, e' quali sonno fatti tutti giustamente e per amore. E non conoscono ancora loro medesimi, e però vegono falsamente, però che chi non cognosce se medesimo non può cognoscere me né le giustizie mie in verità.

## CAPITOLO CXXXIX

Come Dio provide in alcuno caso particolare alla salute di quella anima a cui adivenne el caso.

—Vuogli ti mostri, figliuola, quanto el mondo è ingannato de' misteri miei? Or apre l'occhio dell'intelletto, e riguarda in me; e, mirando, vedrai nel caso particolare del quale Io ti dissi che ti narrarei. E come egli è questo, così generalmente ti potrei contare degli altri.—

Alora quella anima, per obbedire al sommo eterno Padre, riguardava in lui con ansietato desiderio. Alora Dio eterno dimostrava la dannazione di colui per cui era adivenuto el caso, dicendo:—Io voglio che tu sappia che, per camparlo di questa eterna dannazione nella quale tu vedi che egli era, Io permisi questo caso, acciò che col sangue suo nel Sangue della mia Verità unigenito mio Figliuolo avesse vita. Però che non avevo dimenticato la reverenzia e amore che egli aveva alla dolcissima madre, Maria, dell'unigenito mio Figliuolo. Alla quale è dato questo, per reverenzia del Verbo, dalla mia bontà: cioè che qualunque sarà colui, o giusto o peccatore, che l'abbi in debita reverenzia, non sarà tolto né devorato dal demonio infernale. Ella è come una esca posta dalla mia bontà a pigliare le creature che hanno in loro ragione. Sì che per misericordia ho fatto quello, cioè permessolo, none fatta la mala volontà degl'iniqui, che gli uomini tengono crudeltà. E tutto questo l'adiviene per l'amore proprio di loro medesimi, che l'ha tolto

el lume, e però non cognoscono la veritá mia. Ma, se essi si volessero levare la nuvola, la conoscerebbero e amarebbero, e cosí avarebbero ogni cosa in reverenzia, e nel tempo della ricolta riceverebbero el frutto delle loro fadighe. Ma non dubitare, figliuola mia, ché di quello che tu mi preghi Io adempirò e' desidèri tuoi e de' servi miei. Io so' lo Dio vostro remuneratore d'ogni fadiga e adempitore de' santi desidèri, purché Io trovasse chi in veritá bussasse alla porta della mia misericordia con lume, acciò che non errassero né mancassero in speranza della mia provvidenzia.

### CAPITOLO CXL

Qui, narrando Dio la provvidenzia sua verso de le sue creature in diversi altri modi, si lagna della infedeltá d'esse sue creature. Ed esponendo una figura del vecchio Testamento, dá una utile dottrina.

—Hotti narrato di questo caso particolare: ora ti ritorno al generale. Tu non potresti mai vedere quanta è la ignoranzia dell'uomo. Egli è senza veruno senno o cognoscimento, avendoselo tolto per sperare in sé e confidarsi nel suo proprio sapere. O stolto uomo, e non vedi tu che il sapere tuo tu non l'hai da te, ma la mia bontá, che provide al tuo bisogno, te l'ha dato? Chi tel mostra? Quel che tu in te medesimo pruovi: che tale ora vuoi tu fare una cosa, che tu non la puoi fare né saprai fare. Alcuna volta non avarai el tempo, e, se avarai el tempo, ti mancará el volere. Tutto questo t'è dato da me per provvedere alla salute tua, perché tu cognosca te non essere e abbi materia d'umiliarti e non d'insuperbire. Unde in ogni cosa truovi mutazione e privazione, però che non stanno in tua libertá: solo la grazia mia è quella che è ferma e stabile, che non ti può essere tolta né mutata (cioè di farti partire da essa grazia e tornare alla colpa), se tu medesimo non te la muti.

Dunque, come puoi levare il capo contra la mia bontá? Non puoi, se tu vuoi seguitare la ragione, né puoi sperare in te

né confidarti del tuo sapere. Ma, perché se' fatto animale senza ragione, non vedi che ogni cosa si muta, eccetto la grazia mia. E perché non ti confidi di me, che so' el tuo Creatore? perché ti confidi in te. E non so' Io fedele e leale a te? Certo sí: e questo non t'è nascosto, però che continuamente l'hai per pruova.

O dolcissima e carissima figliuola, l'uomo non fu leale né fedele a me, trapassando l'obbedienza che Io gli avevo imposta, per la quale cadde nella morte. E Io fui fedele a lui, attenendoli quello per che Io l'avevo creato, volendogli dare il sommo ed eterno Bene. E, per compire questa mia verità, unii la deità mia, somma altezza, con la bassezza della sua umanità, essendo ricomprato e restituito a grazia col mezzo del sangue dell'unigenito mio Figliuolo. Sí che egli l'ha provato. Ma e' pare che essi non credano che Io sia potente a poterli sovenire, forte a poterli aiutare e difendere da' nemici loro, e sapiente per illuminarli l'occhio dell'intelletto loro, né che Io abbi clemenzia a voler lo'dare quello che è di necessità alla salute loro, né sia ricco per poterli aricchire, né sia bello per poter lo'dare bellezza, né abbi cibo per dar lo'mangiare, né vestimento per rivestirli. L'operazioni loro mi manifestano che essi nol credono: però che, se il credesser in verità, sarebbe con opera di sante e buone operazioni.

E nondimeno essi pruovano continuamente che Io so' forte, perché li conservo nell'essere e difendoli da' nemici loro. E veggono che neuno può ricalcitare contra la potenza e fortezza mia; ma essi nol veggono, ché nol vogliono vedere. Con la mia sapienzia Io ho ordinato e governo tutto quanto el mondo con tanto ordine, che veruna cosa vi manca e veruno ci può apponere. Nell'anima e nel corpo, in tutto ho provveduto; non costretto a farlo dalla volontà vostra, però che voi non eravate, ma solo dalla mia clemenzia, costretto da me medesimo, facendo el cielo e la terra e il mare e il fermamento; cioè il cielo, perché si movesse sopra di voi; l'aere, perché respiraste; el fuoco e l'acqua, per temperare contrario con contrario; el sole, perché non steste in tenebre; tutti fatti e ordinati, perché sovengano alla necessità dell'uomo. El cielo adornato degli



ucelli; la terra gennina e' frutti, con molti animali, per la vita dell'uomo; el mare, adornato di pesci. Ogni cosa ho fatto con grandissimo ordine e provvidenza.

Poi che Io ebbi fatta ogni cosa buona e perfetta, Io creai la creatura razionale alla imagine e similitudine mia, e missila in questo giardino. El quale giardino, per lo peccato di Adam, genninoe spine, dove in prima ci erano fiori odoriferi di innocenza e di grandissima soavitá. Ogni cosa era obbediente all'uomo; ma, per la colpa e disobbedienza commessa, trovò ribellione in sé e in tutte le creature. Insalvatichi el mondo e l'uomo, el quale uomo è un altro mondo. Ma io providi che, mandando nel mondo la mia Verità, Verbo incarnato, gli tolse il salvaticume, trassene le spine del peccato originale e fecilo uno giardino inaffiato del sangue di Cristo crocifisso, piantandovi le piante de' sette doni dello Spirito santo e traendone il peccato mortale. E questo fu doppo la morte dell'unigenito mio Figliuolo, ché inanzi no.

Sí come fu figurato nel vecchio Testamento, quando fu pregato Eliseo che risuscitasse quel giovane che era morto. Eliseo non andò, ma mandò Giezzi col bastone suo, dicendo che egli el ponesse sopra 'l dosso del garzone. Andando Giezzi e facendo quello che Eliseo gli disse, non el risuscitò però. Vedendo Eliseo che egli non era risuscitato, andò egli con la propria persona e conformossi tutto col garzone con tutte le membra sue, e spirò aciando sette volte nella bocca sua. E il garzone respirò sette volte, in segno che egli era resuscitato. Questo fu figurato per Moisé, che Io mandai col bastone della legge sopra el morto dell'umana generazione, el quale per questa legge non aveva vita. Mandai el Verbo dell'unigenito mio Figliuolo (el quale fu figurato per Eliseo), che si conformò con questo figliuolo morto, per l'unione della natura divina unita con la natura vostra umana. Con tutte le membra si uní questa natura divina, cioè con la potenza mia, con la sapienza del mio Figliuolo e con la clemenza dello Spirito santo, tutto me, Dio, abisso di Trinitá, conformato e unito con la natura vostra umana.

Doppo questa unione fece l'altra il dolce e amoroso Verbo, correndo come innamorato all'obrobriosa morte della croce. Ine si distese. E doppo questa unione donò e' sette doni dello Spirito santo a questo figliuolo morto, aciando nella bocca del desiderio dell'anima, tollendole la morte nel santo battesimo. Egli spira in segno che egli ha vita, gittando fuore di sé e' sette peccati mortali. Sí che egli è fatto giardino adornato di dolci e soavi frutti. È vero che l'ortolano di questo giardino, cioè il libero arbitrio, el può insalvatichire e domesticare secondo che li piace. Se egli ci semina il veleno dell'amore proprio di sé, unde nascono e' sette principali peccati e tutti gli altri che procedono da questi, esso fatto ne caccia e' sette doni dello Spirito santo e privasi d'ogni virtù. Ine non è fortezza, ché egli è indebilito; non v'è temperanzia né prudenzia, ché egli ha perduto el lume col quale usava la ragione; non v'è fede né speranza né giustizia, però che egli è fatto ingiusto, spera in sé e crede con fede morta a se medesimo, fidasi delle creature e non di me suo Creatore; non v'è carità né pietà veruna, perché se l'ha tolta con l'amore della propria fragilità: è fatto crudele a sé, unde non può essere pietoso al prossimo suo. Privato è d'ogni bene e caduto in sommo male. E unde riavará la vita? da questo medesimo Eliseo, Verbo incarnato, unigenito mio Figliuolo. In che modo? che questo ortolano divella queste spine della colpa con odio (ché, se non si odiasse, non ne le trarrebbe mai), e con amore corra a conformarsi con la dottrina della mia Verità, innaffiandola col Sangue. El quale sangue gli è gittato sopra el capo suo dal ministro, andando alla confessione con contrizione di cuore e dispiacimento della colpa, e con soddisfazione e con proponimento di none offendere piú.

Per questo modo può domesticare questo giardino dell'anima mentre che vive: ché, passata questa vita, non ha piú rimedio veruno, sí come in piú altri luoghi Io t'ho narrato.

## CAPITOLO CXLI

Come Dio provvede verso di noi, che noi siamo tribolati per la nostra salute. E della miseria di quelli che si confidano in sé e non ne la provvidenza sua. E della eccellenza di quelli che si confidano in essa provvidenza.

— Vedi dunque che con la mia provvidenza Io raconciai el secondo mondo dell'uomo. Al primo non fu tolto, che non germinasse spine di molte tribolazioni e che in ogni cosa l'uomo non trovasse ribellione. Questo non è fatto senza provvidenza né senza vostro bene, ma con molta provvidenza e vostra utilità, per tòllere la speranza del mondo all'uomo e farlo correre e dirizzare a me che so' suo fine, sí che almeno, per importunità di molestie, egli ne levi el cuore e l'affetto suo. E tanto ignorante è l'uomo a non cognoscere la verità, ed è tanto fragile a dilatarsi nel mondo, che, con tutte queste fadighe e spine che egli ci truova, non pare che egli se ne voglia levare, né curi di tornare alla patria sua. Or sappi dunque, figliuola, quel che farebbe se nel mondo trovasse perfetto diletto e riposo senza veruna pena.

E però con provvidenza lo' permetto e do che'l mondo lo' germi le molte tribulazioni: e per provare in loro la virtù, e della pena, forza e violenza che fanno a loro medesimi abbi di che remunerarli. Sí che in ogni cosa ha ordinato e provveduto con grande sapienza la provvidenza mia. Ho lo' dato, sí come detto è, perché Io so' ricco e potevolo e posso dare, e la ricchezza mia è infinita; anco ogni cosa è fatta da me, e senza me veruna cosa può essere. Unde, se esso vuole bellezza, Io so' bellezza; se vuole bontà, Io so' bontà, perché so' sommamente buono; Io so' sapienza; Io benigno, Io giusto e misericordioso Dio; Io largo e none avaro; Io so' Colui che do a chi m'adimanda, apro a chi bussa in verità e rispondo a chi mi chiama. Non so' ingrato, ma grato e conoscente a remunerare chi per me s'afadigará, cioè per gloria e loda del nome

mio. Io so' giocondo, che tengo l'anima, che si veste della mia volontà, in sommo diletto. Io so' quella somma provvidenza, che non manco mai a' servi miei, che sperano in me, né nell'anima né nel corpo.

E come può credere l'uomo, che mi vede pascere e nutrire il vermine intro el legno seco, pascere gli animali bruti e i pesci del mare, tutti gli animali della terra e gli uccelli dell'aria; sopra le piante mando el sole e la rugiada che ingrassi la terra: e non crederà che Io nutrichi lui, el quale è mia creatura, creata all'immagine e similitudine mia? Conciossiacosaché tutto questo è fatto dalla mia bontà in servizio suo. Da qualunque lato egli si vòlle, e spiritualmente e temporalmente, non truova altro che 'l fuoco e l'abisso della mia carità con massima, dolce e perfetta provvidenza. Ma egli non vede, perché s'ha tolto el lume e non si dá a vederlo, e però si scandalizza. Ristigne la carità verso el prossimo suo, e con avarizia pensa el dí di domane: el quale li fu vietato dalla mia Verità, dicendo: «Non voliate pensare del dí di domane; basti al dí la sollicitudine sua», riprendendovi della vostra infedeltà e mostrandovi la mia provvidenza e la brevità del tempo, dicendo: «Non voliate pensare il dí di domane». Quasi dica la mia Verità:—Non pensate di quello che non sète sicuri d'avere; basta il presente dí.—E insegnarvi a dimandare prima el regno del cielo (cioè la buona e santa vita), ché di queste cose minime ben so Io, Padre vostro di cielo, che elle vi bisognano, e però l'ho fatte e comandato alla terra che vi doni de' frutti suoi.

Questo miserabile, perché la sconfidenzia sua ha ristretto el cuore e le mani nella carità del prossimo, non ha letta questa dottrina che gli ha data el Verbo mia Verità. Perché non séguita le vestigie sue, esso diventa incomportabile a se medesimo; èscene, di questo fidarsi in sé e none sperare in me, ogni male: essi si fanno giudici della volontà degli uomini, non veggono che Io gli ho a giudicare: Io e non eglino. La volontà mia non intendono né giudicano in bene, se non quando si veggono alcuna prosperità, diletto o piacer del mondo. E, venendo lo' meno questo, perché l'affetto loro con speranza era tutto posto



ine, non lo' pare sentire né ricevere né providenzia mia né bontá veruna: par lo' essere privati d'ogni bene. E, perché sonno aciecati dalla propria passione, non vi cognoscono la ricchezza che v'è dentro, né il frutto della vera pazienza: anco ne tragono morte, e gustano in questa vita l'arra dell'inferno. E Io, con tutto questo, non lasso per la mia bontá che Io non lo' provvegga. Cosí, comando alla terra che dia de' frutti al peccatore come al giusto, e cosí mando el sole e la piovra sopra el campo suo come sopra quello del giusto, e piú n'avará spesse volte il peccatore che'l giusto.

Questo fa la mia bontá per dare piú a pieno delle ricchezze spirituali nell'anima del giusto che per mio amore s'è spogliato delle temporalí, renunciando al mondo, con tutte le sue delizie, e alla propria volontà. Questo sonno quegli che ingrassano l'anima loro, dilatandosi nell'abisso della mia caritá: pèrdono in tutto la cura di loro medesimi, che non tanto delle mondane ricchezze, ma di loro non possono avere cura. Allora Io so' fatto el loro governatore spiritualmente e temporalmente: uso una providenzia particolare, oltre alla generale! ché la clemenzia mia, Spirito santo, se lo' fa servo che gli serve. Questo sai, se ben ti ricorda d'avere letto nella vita de' santi padri, che, essendo infermato quello solitario, santissimo uomo che tutto aveva lassato sé per gloria e loda del nome mio, la clemenzia mia provide e mandò uno angelo perché'l governasse e provedesse alla sua necessitá. El corpo era sovenuto nel suo bisogno, e l'anima stava in ammirabile allegrezza e dolcezza per la conversazione dell'angelo.

Lo Spirito santo gli è madre che'l nutrica al petto della divina mia caritá. Egli l'ha fatto libero, sí come signore, tollendoli la servitudine dell'amore proprio; ché dove è il fuoco della mia caritá non vi può essere l'acqua di questo amore, che spegne questo dolce fuoco nell'anima. Questo servidore dello Spirito santo, che io l'ho dato per mia providenzia, la veste, nutrica e inebbia di dolcezza e dälle somma ricchezza. Perché tutto lassoe, tutto truova; perché si spogliò tutto di sé, si truova vestito di me; fecesi in tutto servo per umilitá, e però è fatto

signore signoreggiando el mondo e la propria sensualità. Perché tutto s'aciecò nel suo vedere, sta in perfettissimo lume: disperandosi di sé, è coronato di fede viva e di perfetta e compita speranza; gusta vita eterna, privato d'ogni pena e amarezza affliggitiva. Ogni cosa giudica in bene, perché in tutte giudica la volontà mia, quale vide col lume della fede che Io non volevo altro che la sua santificazione, e però è fatto paziente.

Oh, quanto è beata questa anima, la quale, essendo anco nel corpo mortale, gusta il bene immortale! Ogni cosa ha in reverenzia; tanto gli pesa la mano manca quanto la ritta, tanto la tribolazione quanto la consolazione, tanto la fame e la sete quanto el mangiare e il bere, tanto el freddo, el caldo e la nudità quanto el vestimento, tanto la vita quanto la morte, tanto l'onore quanto el vitoperio e tanto l'afflizione quanto la recreazione. In ogni cosa sta solido, fermo e stabile, perché è fondato sopra la viva pietra. Ha cognosciuto e veduto, col lume della fede e con ferma speranza, che ogni cosa do con uno medesimo amore e per uno medesimo rispetto, cioè per la salute vostra, e che in ogni cosa Io proveggo. Però che nella grande fadiga Io do la grande fortezza, e non pongo maggiore peso che si possa portare, pure che si disponga a volere portare per lo mio amore. Nel Sangue v'è fatto manifesto che Io non voglio la morte del peccatore, ma voglio che si converta e viva; e per sua vita gli do ciò ch' Io gli do.

Questo ha veduto l'anima spogliata di sé, e però gode in ciò che ella vede o sente in sé o in altrui. Non dubbita che le vengano meno le cose minime, perché col lume della fede è certificata nelle cose grandi, delle quali nel principio di questo trattato Io ti narrai. Oh! quanto è glorioso questo lume della santissima fede, col quale vide e cognobbe, e conosce la mia verità; el quale lume ha dal servidore dello Spirito santo, el quale è uno lume sopranaturale, che l'anima acquista per la mia bontà, esercitando el lume naturale che Io l'ho dato.

## CAPITOLO CXLII

Come Dio provide verso dell'anime dando i sacramenti, e come provide a' servi suoi affamati del sacramento del corpo di Cristo; narrando come provide piú volte, per mirabile modo, verso d'una anima affamata d'esso sacramento.

— Sai tu, carissima figliuola, come Io provego questi miei servi che sperano in me? In due modi: cioè che tutta la provvidenza, che Io uso alle mie creature che hanno in loro ragione, è sopra l'anima e sopra 'l corpo. E ciò, che Io adopero di provvidenza nel corpo, è fatto in servizio dell'anima, per farla crescere nel lume della fede, farla sperare in me e perdere la speranza di sé, e perché vega e cognosca che Io so' Colui che so', che posso, voglio e so sovenire al suo bisogno e salute. Tu vedi che nell'anima, per la vita sua, Io l'ho dati e' sacramenti della santa Chiesa, perché sonno suo cibo: none il pane, che è cibo grosso corporale, e però è dato al corpo; ma, perché ella è incorporea, vive della parola mia. Però disse la mia Verità nel santo Evangelio che di solo pane non viveva l'uomo, ma d'ogni parola che procede da me, cioè di seguitare con spirituale intenzione la dottrina di questa mia Parola incarnata, la quale parola in virtù del Sangue suo e' sacramenti vi danno vita.

Sí che i sacramenti spirituali sonno dati all'anima: pouiamo che si pongano e si diano con lo strumento del corpo; non darebbe all'anima vita di grazia solamente quello atto, se essa anima non si disponesse a riceverli con spirituale, santo e vero desiderio. E però ti dissi che egli erano spirituali, che si danno all'anima perché è cosa incorporea: non ostante che sieno pórti per lo mezzo del corpo, come detto è, al desiderio dell'anima è dato che 'l riceva. Alcuna volta, per crescerla in fame e santo desiderio, gli le farò desiderare e non potrà averli; non potendoli avere, cresce la fame, e nella fame il cognoscimento di sé, reputandosene indegna per umilità. E Io allora la fo degna, provvedendo spesse volte in diversi modi sopra questo sacramento. E tu sai che egli è cosí, se ben ti ricorda d'averlo

udito e provato in te medesima. Perché la clemenza mia dello Spirito santo, che gli ha presi a servire (dato lo' da me per la mia bontá), spirará la mente d'alcuno ministro che l'ha a dare questo cibo, che, costretto dal fuoco della mia caritá d'esso Spirito santo, el quale gli dá stimolo di coscienza, unde per coscienza si muove a pascere la fame e compire il desiderio di quella anima. Farò indugiare alcuna volta in sull'estremitá e, quando in tutto ella n'avará perduta la speranza, ed ella avará quel che desidera.

E non poteva Io cosí provvedere nel principio come nell'ultimo? Sí bene: ma follo per crescerla nel lume della fede, acciò che mai non manchi che ella none sperí nella mia bontá; e per farla cauta e prudente, ché imprudentemente non volti el capo a dietro, allentando la fame del santo desiderio: e però la indugio. Sí come ti ricorda di quella anima, che, giognendo nella santa chiesa con grande fame della comunione, e giognendo el ministro all'altare, ella dimandò el Corpo di Cristo tutto Dio e uomo: egli rispose che non volea darlele. In lei crebbe il pianto e il desiderio: e in lui, quando venne ad offerire il calice, crebbe lo stimolo della coscienza, costretto dal servidore dello Spirito santo che provvedeva a quella anima. E come provvedeva e lavorava in quel cuore dentro, cosí el mostroe di fuore, dicendo a quel che'l serviva: — Dimanda se ella si vuole comunicare, ché Io lel darò volontieri. — E se ella aveva una sprizza di fede e d'amore, crebbe in grandissima abbondanza il desiderio; intantoché pareva che la vita si volesse partire dal corpo. E però l'avevo Io permesso: per farla crescere e farle diseccare ogni amore proprio, infidelitá e speranza che avesse in sé. Allora providi col mezzo della creatura. Un'altra volta provvedará el servidore dello Spirito santo solo, senza questo mezzo, sí come piú volte a molte persone è adivenuto e adiviene tutto dí a' servi miei. Ma, tra l'altre, due admirabili, sí come tu sai, te ne narrarò per farti dilatare in fede e a commendazione della mia providenzia.

Ricordati e rammentati in te medesima d'avere udito di quella anima, che, stando nel tempio mio della santa chiesa, el dí della



conversione del glorioso apostolo Pavolo mio dolce banditore, con tanto desiderio di giognere a questo sacramento, pane di vita, cibo degli angeli dato a voi uomini, che ella provò quasi a quanti ministri vennero a celebrare; e da tutti le fu denegato per mia dispensazione, perché volsi che ella cognoscesse che, mancandole gli uomini, non le mancavo Io, suo Creatore. E però all'ultima messa Io tenni questo modo che Io ti dirò, e usai uno dolce inganno per farla inebbriare della providenzia mia. Lo inganno fu questo: che, avendo ella detto di volersi comunicare, quel che serviva nol volse dire al ministro. Vedendo ella che egli non rispondeva del no, aspettava con grande desiderio di potersi comunicare. Detta la messa e trovandosi di no, crebbe in tanta fame e in tanto desiderio, con vera umilità reputandosi indegna e riprendendo la sua presunzione, parendole avere presunto di giognere a tanto misterio. Io, che esalto gli umili, trassi a me il desiderio e l'affetto di quella anima, dandole cognoscimento nell'abisso della Trinità di me, Dio eterno, illuminando l'occhio dell'intelletto suo nella potenza di me, Padre eterno, nella sapienzia dell'unigenito mio Figliuolo e nella clemenzia dello Spirito santo, e' quali siamo una medesima cosa. E in tanta perfezione si unì quella anima, che'l corpo si sospendeva dalla terra, perché, come nello stato unitivo dell'anima Io ti narrai, era più perfetta l'unione che l'anima aveva fatta per affetto d'amore in me che nel corpo suo. E in questo abisso grande, per soddisfare al desiderio suo, ricevette da me la santa comunione. E in segno di ciò che Io in verità l'avevo soddisfatto, per più di sentí per ammirabile modo nel gusto corporale il sapore e odore del Sangue e del Corpo di Cristo crocifisso, mia Verità. Unde ella si rinnovellò nel lume della mia providenzia, avendola gustata così dolcemente.

Tutto questo fu visibile a lei, ma invisibile agli occhi delle creature. Ma el secondo fu visibile agli occhi del ministro a cui adivenne il caso: ché, essendo quella anima con grande desiderio d'udire la messa e della comunione, per passione corporale non era potuta andare alla chiesa a quella ora che bisognava. Pur gionse, essendo l'ora tardi, alla consecrazione, cioè che gionse

in su quella ora che 'l ministro consecrava. Ed essendo egli dall'uno capo della chiesa, ella si pose dall'altro, però che l'obbedienza non le concedeva che ella stesse ine. Ella si pose con grandissimo pianto, dicendo:—O miserabile anima mia! e non vedi tu quanto di grazia tu hai ricevuto, che tu se' nel tempio santo di Dio e hai veduto il ministro, che se' degna d'abitare nell'inferno per li tuoi peccati?—El desiderio però non si quietava, ma quanto più si profundava nella valle dell'umiltà, tanto più era levata in su, dandole a cognoscere con fede e speranza la mia bontà, confidandosi che 'l servitore dello Spirito santo notricasse la fame sua. Io allora le diei quello che ella in quello modo non sapeva desiderare. El modo fu questo: che, venendo el sacerdote per comunicarsi, nel dividere ne cadde uno pezzuolo, el quale per mia dispensazione e virtù (il moccolino dell'ostia, cioè quella particella che se n'era levata) si partì dall'altare e andò nell'altro capo della chiesa, dove ella era. E, credendosi ella che non fusse cosa visibile ma invisibile, sentendosi comunicata, pensossi con grande e affocato desiderio che, come più volte l'era adivenuto, Io l'avesse soddisfatto invisibilmente. Ma egli non parbe così al ministro, che, non trovandola, sentiva intollerabile dolore. Se non che 'l servidore della mia clemenza gli manifestò nella mente sua chi l'aveva avuta, sempre però dubitando infino che dichiarato si fu con lei. E non potevo Io tollerle lo impedimento del difetto corporale e farla andare ad ora, dacciò che ella avesse potuto ricevere il sacramento dal ministro? Sì; ma volevo farle provare che, col mezzo della creatura e senza il mezzo della creatura, in qualunque stato e in qualunque tempo si sia, in qualunque modo sa desiderare e più che non sa desiderare, Io la posso, so e voglio soddisfare, come detto è, con maravigliosi modi.

Questo ti basti, carissima figliuola, averti narrato della provvidenza mia, la quale Io uso con l'anime affamate di questo dolce sacramento. E così in tutti gli altri, secondo che lo bisogna, uso questa dolce provvidenza. Ora ti dirò alcuna cosellina come Io l'uso dentro nell'anima, la quale uso senza il mezzo del corpo, cioè con estrumento di fuore. Benché parlandoti degli stati dell'anima Io te ne dicesse, nondimeno anco te ne dirò.

## CAPITOLO CXLIII

Della provvidenza che Dio usa verso di coloro  
che sono in peccato mortale.

—L'anima o ella è in stato di peccato mortale, o ella è imperfetta in grazia, o ella è perfetta. In ogniuno uso, dilargo e do la mia provvidenza; ma in diversi modi, con grande sapienza, secondo che Io veggo che gli bisogna. Agli uomini del mondo, che giacciono nella morte del peccato mortale, provego destandoli con lo stimolo della coscienza, o con fadiga che sentiranno nel mezzo del cuore per nuovi e diversi modi. E sonno tanti questi modi, che la lingua tua non sarebbe sufficiente a narrarli. Unde spesse volte si partono, per questa importunità delle pene e stimolo di coscienza che è dentro nell'anima, dalla colpa del peccato mortale. E alcuna volta (perché Io delle spine vostre sempre traggio la rosa), concependo el cuore dell'uomo amore al peccato mortale o alla creatura fuore della mia volontà, Io gli tollarò el luogo e il tempo che non potrà compire le volontà sue, intantoché con la stanchezza della pena del cuore, la quale egli ha acquistata per suo difetto, non potendo compire le sue disordinate volontà, torna a se medesimo con compunzione di cuore e stimolo di coscienza, e con esse gitta a terra il farnetico suo. El quale drittamente si può chiamare «farnetico», ché, credendosi ponere l'affetto suo in alcuna cosa, quando viene a vedere, non era cavelle. Era bene ed è alcuna cosa la creatura cui egli amava di miserabile amore; ma quello che egli ne pigliava, era non cavelle, però che'l peccato non è cavelle. Di questo non cavelle della colpa, che è una spina che pugne l'anima, Io ne traggio questa rosa, come detto è, per provvedere alla salute sua.

Chi mi costringe a farlo? Non egli, che non mi cerca né adimanda l'aiutorio e provvidenza mia se none in colpa di peccato, in delizie, ricchezze e stati del mondo: ma l'amore mi



costrigne, perché v'amai prima che voi fuste; senza essere amato da voi, Io v'amai ineffabilmente. Questo mi costringe a farlo, e l'orazioni de' servi miei, e' quali (el servidore dello Spirito santo, clemenzia mia, ministrando lo' l'onore di me e la dilezione del prossimo loro) cercano con inestimabile carità la salute loro, studiandosi di placare l'ira mia e di legare le mani della divina mia giustizia, la quale merita lo iniquo uomo che Io usi contra di lui. Essi mi strengono con le lagrime, umili e continue orazioni. Chi gli fa gridare? La mia provvidenzia, che proveggo alla necessità di quel morto, perché detto è ch' Io non voglio la morte del peccatore, ma che egli si converta e viva.

Inamóрати, figliuola, della mia provvidenzia. Se tu apri l'occhio della mente tua e del corpo, tu vedi che gli scellerati uomini che giacciono in tanta miseria, e' quali so' fatti puzza di morte, oscuri e tenebrosi per la privazione del lume, essi vanno cantando e ridendo, spendendo il tempo loro in vanità, in delizie e grandi disonestà: tutti lascivi, mangiatori e bevitori, intantoché del ventre loro si fanno dio, con odio, con rancore, con superbia e con ogni miseria (delle quali miserie più distintamente sai ch' Io te ne narrai), e non conoscono lo stato loro. Vanno per la via a giognere alla morte eternale, se non si correggono nella vita loro, e vanno cantando! E non sarebbe reputata grande stoltizia e pazzia se quelli, che è condannato alla morte e va alla giustizia, andasse cantando e ballando, mostrando segni d'allegrezza? Certo sí. In questa stoltizia stanno questi miseri, e tanto più senza comparazione veruna, quanto essi ricevono, quegli pena finita, e costoro pena infinita, morendo in stato di dannazione. E vanno cantando! Ciechi sopra ciechi! stolti e matti sopra ogni stoltizia!

E i servi miei stanno in pianto, in afflizione di corpo e in contrizione di cuore, in vigilia e continua orazione, con sospiri e lamenti, macerando la carne loro per procurare alla loro salute; ed essi si fanno beffe di loro! Ma elle caggiono sopra e' loro capi, tornando la pena della colpa in cui ella debba tornare, e i frutti delle fadighe portate per amore di me si danno



in cui la bontà mia gli ha fatti meritare, però che io so' lo Idio vostro giusto, che a ogniuno rendo secondo che averá meritato. Ma e' veri servi miei non allentano e' passi per le beffe, persecuzioni e ingratitudine loro; anco crescono in maggiore sollicitudine e desiderio. Questo chi el fa, che con tanta fame bussino alla porta della mia misericordia? La provvidenzia mia, che proveggo e procuro insiememente la salute di questi miseri, e aumento la virtù e cresco il fuoco della dilezione della carità ne' servi miei.

Infiniti sonno questi modi di provvidenzia, ch' Io uso nell'anima del peccatore per trarlo della colpa del peccato mortale. Ora ti parlerò di quello che fa la mia provvidenzia in coloro che sonno levati dalla colpa, e sonno ancora imperfetti; non ricapitolando gli stati dell'anima, perché già ordinatamente te gli ho narrati, ma breve breve alcuna cosa ti dirò.

#### CAPITOLO CXLIV

Della provvidenzia che Dio usa verso di coloro che sono ancora nell'amore imperfetto.

— Sai tu, carissima figliuola, che modo Io tengo per levare l'anima imperfetta dalla sua imperfezione? Che alcuna volta Io la proveggo con molestie di molte e diverse cogitazioni, e con la mente sterile. Parrá che sia tutto abbandonata da me, senza veruno sentimento: né nel mondo gli pare essere, ché non v'è; né in me gli pare essere, ché non ha sentimento veruno, fuore che sente che la volontà sua non vuole offendere.

Questa porta della volontà, che è libera, non do Io licenzia a' nemici che l'aprano. Ma do bene licenzia alle dimonia e agli altri nemici dell'uomo che percuotano l'altre porte; ma questa, che è la principale, no, ché conserva la città dell'anima. È vero che ha la guardia del libero arbitrio, che sta a questa porta: hogliele dato libero, che dica sí e no, secondo che gli piace. Molte sonno le porte che ha questa città. Le principali sonno tre

(ché l'una è quella che sempre si tiene, se ella vuole, ed è guardia dell'altre); ciò sonno la memoria, lo 'ntelletto e la volontà. Unde, se la volontà consente, v'entra il nemico dell'amore proprio e tutti gli altri nemici che seguitano doppo lui. Subbito lo 'ntelletto riceve la tenebre, che è nemica della luce; e la memoria riceve el odio per ricordamento della ingiuria (el quale odio è nemico della dilezione della carità del prossimo suo); ritiene e' dilette e piaceri del mondo in diversi modi, come sonno diversi e' peccati e' quali sonno contrari alle virtù.

Subbito che sonno aperte le porte, s'aprono li sportegli de' sentimenti del corpo, e' quali sonno tutti strumenti che rispondono all'anima. Unde tu vedi che l'affetto disordenato dell'uomo, che ha uperte le porte sue, risponde con questi organi; unde tutti e' suoni sonno guasti e contaminati, cioè le sue operazioni. L'occhio non porge altro che morte, perché è posto a vedere cosa morta con disordenato guardare colá dove non debba; con vanità di cuore, con leggerezza, con modi e guardature disoneste è cagione di dare morte a sé e ad altrui. Oh misero te! quel ch' Io t' ho dato perché tu riguardi el cielo e tutte l'altre cose e la bellezza della creatura per me e perché tu riguardi e' misteri miei; e tu riguardi in loto e in miseria, e così n'acquisti la morte.

Così l'orecchia si diletta in cose disoneste, o in udire e' fatti del prossimo suo per giudicio; dove Io gli li diei perché udisse la parola mia e la necessità del prossimo suo. La lingua ho data perché annunzi la parola mia e confessi e' difetti suoi, e perché l'aduopari in salute dell'anime; ed egli l'aduopera in bastemmiare me, che so' suo creatore, e in ruina del prossimo, nutricandosi delle carni sue, mormorando e giudicando l'operazioni buone in male e le gattive in bene; bastemiando, dando falsa testimonianza; con parole lascive pericola sé e altrui; gitta parole d'ingiuria, che trapassano ne' cuori de' prossimi come coltella, le quali parole li provocano ad ira. Oh, quanti sonno e' mali e omicidii, quanta disonestà, quanta ira, odio e perdimento di tempo che escono per questo membro!

Se egli è l'odorato, né piú né meno offende nell'essere suo

con disordenato piacere nel suo odorare. E, se egli è il gusto, con golosità insaziabile, con disordenato appetito volendo le molte e varie vivande, non mira se non d'empire il ventre suo, non rguardando la misera anima, che aperse la porta, che per lo disordenato prendere de' cibi viene a riscaldamento la fragile carne sua, con disordenato desiderio di corrómpare se medesimo. Le mani, in tòllere le cose del prossimo suo, e con laidi e miserabili toccamenti, le quali sonno fatte per servire il prossimo quando il vede nella infermità, sovenendo con la elemosina nella necessità sua. E' piei gli sono dati perché servino e portino il corpo in luogo santo e utile a sé e al prossimo suo per gloria e loda del nome mio; ed egli spende e porta el corpo in luoghi vitoperosi in molti e diversi modi, novellando e spiacevoleggiando, corrompendo con le loro miserie l'altre creature in molti modi, secondo che piace alla disordenata volontà.

Tutto questo t'ho detto, carissima figliuola, per darti materia di pianto di vedere gionta a tanta miseria la nobile città dell'anima, e perché tu vegga quanto male esce della principale porta della volontà. Alla quale Io non do licenzia che i nimici dell'anima entrino, come detto è; ma, come Io ti dicevo, do bene licenzia nell'altre che i nimici le percuotano. Unde lo 'ntelletto sostengo che sia percosso da una tenebre di mente; e la memoria pare molte volte che sia privata, del ricordamento di me. E alcuna volta tutti gli altri sentimenti del corpo parrà che siano in diverse battaglie. Nel guardare le cose sante e toccandole e udendole e odorandole e andandovi, ogni cosa parrà che gli dia mutazione disonestà e corrompimento. Ma tutto questo non è a morte, però che Io non voglio la morte sua (guarda che egli non fusse sí stolto che egli aprisse la porta della volontà): Io permetto che eglino stiano di fuore, ma non che entrino dentro. Dentro non possono intrare se non quando la propria volontà vuole.

E perché tengo Io in tanta pena e afflizione questa anima atorniata da tanti nemici? Non perché ella sia presa e perda la ricchezza della grazia; ma follo per mostrarle la mia provvidenzia, acciò che ella si fidi di me e non in sé, levisi dalla



negligenza e con sollicitudine rifugga a me, che so' suo difenditore, so' Padre benigno, che procuro la salute sua; acciò che ella stia umile e vegga sé non essere, ma l'essere e ogni grazia che è posta sopra l'essere ricognosca da me, che so' sua vita. Come ella cognosce questa vita e providenzie mie in queste battaglie? Ricevendo la grande liberazione, ché non lasso permanere continuamente in questo tempo; ma vanno e vengono, secondo ch' Io veggo che le bisognino. Talora gli parrá essere nello'nferno, che, senza veruno suo esercizio che allora faccia, ne sará privata e gustará vita eterna. L'anima rimane serena: ciò che vede le pare che gridi Dio, tutta infiammata d'amoroso fuoco per la considerazione che fa allora l'anima nella mia providenzia, perché si vede essere uscita di sí grande pelago non con suo esercizio, ché il lume venne improvviso, non esercitandosi, ma solo per la mia inestimabile caritá, che volsi provvedere alla sua necessitá nel tempo del bisogno, che quasi non poteva piú.

Perché nell'esercizio, quando s'esercitava all'orazione e all'altre cose che bisognano, non le risposi col lume, tollendole la tenebre? Perché, essendo ancora imperfetta, non reputasse in suo esercizio quello che non era suo. Sí che vedi che lo imperfetto nelle battaglie, esercitandosi, viene a perfezione, perché in esse battaglie pruova la divina mia providenzia, unde egli s'è levato dall'amore imperfetto.

Anco uso uno santo inganno, solo per levarli dalla imperfezione: ch' Io lo' farò concipere amore ad alcuna creatura spiritualmente e in particolare, oltre all'amore generale. Unde con questo mezzo s'esercita alla virtú, leva la sua imperfezione, fallo spogliare il cuore d'ogni altra creatura che egli amasse sensualmente, di padre, madre, suoro, frategli: ne trae ogni propria passione, e amali per me, Dio. E, con questo amore ordinato del mezzo ch' Io gli ho posto, caccia il disordinato, col quale in prima amava le creature. Adunque vedi che tolle questa imperfezione. Ma attende che un'altra cosa fa quello amore di questo mezzo: che egli fa provare se perfettamente egli ama me e il mezzo che Io gli ho dato, o no. E però gli li diei



Io, perché egli el provasse, acciò che avesse materia di cognoscerlo; ché, non cognoscendolo, né a se medesimo dispiacerebbe, né piacerebbe quello che avesse in sé che fusse mia. Per questo modo el cognosce: e già t'ho detto che ella è ancora imperfetta. E non è dubbio che, essendo imperfetto l'amore che ha a me, è imperfetto quello che ha alla creature che ha in sé ragione, però che la carità perfetta del prossimo dipende dalla perfetta carità mia. Sì che con quella misura perfetta e imperfetta che ama me, con quella ama la creatura. Come el cognosce per questo mezzo? In molte cose. Anco, quasi, se voi aprite l'occhio dell'intelletto, non passerà tempo che egli nol vegga e pruovi. Ma, perché in un altro luogo Io tel manifestai, poco te ne narrarò.

Quando della creatura cui egli ama di singulare amore, come detto è, egli si vede diminuire il diletto, la consolazione o conversazioni usate, dove trovava grandissima consolazione, o di molte altre cose, o che vedesse che ella avesse più conversazioni con altrui che con lui, sente pena; la quale pena el fa intrare a cognoscimento di sé. Se vuole andare con lume e con prudenzia, come debba, con più perfetto amore amerà quel mezzo, perché, col cognoscimento di se medesimo e odio che averà concepito al proprio sentimento, si tolle la imperfezione e viene ad perfezione. Essendo poi perfetto, séguita più perfetto e maggiore amore nella creatura generale, e nel particolare mezzo posto dalla mia bontà, che ho provveduto a farla spronare con odio di sé amore delle virtù in questa vita della peregrinazione, pure che ella non sia ignorante a recarsi, nel tempo delle pene, a confusione e tedio di mente, a tristizia di cuore e senza esercizio. Questa sarebbe cosa pericolosa: verrebbe a ruina e a morte quello che Io gli ho dato per vita. Non die fare così; ma con buona sollicitudine e con umiltà reputandosi indegno di quel che desidera (cioè non avendo la consolazione la quale egli voleva), e con lume vegga che la virtù, per la quale principalmente la debba amare, non è diminuita in lui con fame e desiderio di volere portare ogni pena, da qualunque lato ella venga, per gloria e loda del nome mio. Per questo modo adempirà la volontà mia in sé, ricevendo il

frutto della perfezione, per la quale Io ho permesso le battaglie, el mezzo e ogni altra cosa perché ella venga a lume di perfezione.

In questo modo negl'imperfetti uso la provvidenza mia, e in tanti altri modi che lingua non sarebbe sufficiente a narrarli.

### CAPITOLO CXLV

Della provvidenza che Dio usa verso di coloro  
che sono nella carità perfetta.

— Ora ti dico de' perfetti, che Io gli proveggo per conservarli e provare la loro perfezione e per farli crescere continuamente. Però che neuno è in questa vita, sia perfetto quanto vuole, che non possa crescere a maggiore perfezione. E però tengo questo modo tra gli altri, sí come disse la mia Verità quando disse: « Io so' vite vera, el Padre mio è il lavoratore, e voi sète i tralci ». Chi sta in Lui, che è vite vera, perché procede da me Padre, seguitando la dottrina sua, fa frutto. E, acciò che'l frutto vostro cresca e sia perfetto, Io vi poto con le molte tribulazioni, infamie, ingiurie, scherni e villanie e rimproverio; con fame e sete, in detti e in fatti, secondo che piace alla mia bontà di concederle a ogniuno, secondo ch'egli è atto a portare. Però che la tribulazione è uno segno dimostrativo, che dimostra la perfetta carità dell'anima e la imperfezione colà dove ella è. Nelle ingiurie e fadighe, che Io permetto a'servi miei, si pruova la pazienza, e cresce il fuoco della carità in quella anima per compassione che ha all'anima di colui che gli fa ingiuria; ché piú si duole dell'offesa che fa a me e danno suo, che della sua ingiuria. Questo fanno quelli che sonno nella grande perfezione; sí che crescono, e però Io lo' permetto questo e ogni altra cosa. Io lo'lasso uno stimolo di fame della salute dell'anime, che dí e notte bussano alla porta della mia misericordia, intanto che dimenticano loro medesimi, sí come nello stato de' perfetti Io ti narrai. E quanto piú abandonano loro, piú truovano

me. E dove mi cercano? Nella mia Verità, andando con perfezione per la dolce dottrina sua. Hanno letto in questo dolce e glorioso libro, e, leggendo, hanno trovato che, volendo compire l'obbedienza mia e mostrare quanto amava il mio onore e l'umana generazione, corse con pena e obrobrio alla mensa della santissima croce, dove, con sua pena, mangiò il cibo dell'umana generazione. Sì che, col sostenere e col mezzo dell'uomo, mostrò a me quanto amasse il mio onore.

Dico che questi dilette figliuoli, e' quali sonno gionti a perfettissimo stato con perseveranzia, con vigilie, umili e continue orazioni, mi dimostrano che in verità amino me e che essi hanno bene studiato, seguitando questa santa dottrina della mia Verità, con loro pena e fadiga che portano per la salute del prossimo loro, perché altro mezzo non hanno trovato, in cui dimostrare l'amore che hanno a me, che questo. Anco ogni altro mezzo, che ci fusse a potere dimostrare che amano, si è posto sopra questo principale mezzo della creatura che ha in sé ragione, sì come in un altro luogo io ti dissi che ogni bene si faceva col mezzo del prossimo tuo e ogni operazione. Perché neuno bene può essere fatto se non nella carità mia e del prossimo; e, se non è fatto in questa carità, non può essere veruno bene, poniamo che gli atti suoi fossero virtuosi. E così el male anco si fa con questo mezzo per la privazione della carità. Sì che vedi che in questo mezzo, che Io v'ho posto, dimostrano la loro perfezione e l'amore schietto che hanno a me, procurando sempre la salute de' prossimi col molto sostenere. Adunque Io gli purgo, perché facciano maggiore e più soave frutto, con le molte tribulazioni. Grande odore gitta a me la pazienza loro.

Quanto è soave e dolce questo frutto e di quanta utilità all'anima che sostiene senza colpa! Ché, se ella el vedesse, non sarebbe veruna che con grande sollicitudine e allegrezza non cercasse di portare. Io, per dar lo' questo grande tesoro, gli proveggo di poner lo' il peso delle molte fadighe, acciò che la virtù della pazienza non irrugginisca in loro; sì che, venendo poi el tempo che ella bisogna provare, non la trovassero

ruginosa, trovandovi, per non averla abituata, la ruggine della impazienza, la quale rode l'anima.

Alcuna volta uso uno piacevole inganno con loro, per conservarli nella virtù dell'umiltà: ch'io lo' farò adormentare il sentimento loro, che non parrà che nella volontà né nel sentimento essi sentano veruna cosa avversa, se non come persone adormentate, non dico morte. Però che'l sentimento sensitivo dorme nell'anima perfetta, ma non muore; però che, subito ch'egli allentasse l'esercizio e il fuoco del santo desiderio, si destarebbe più forte che mai. E però non sia veruno che se ne fidi, sia perfetto quanto si vuole: egli gli bisogna stare nel santo timore di me; ché molti per lo fidarsi caggiono miserabilmente, ché altrimenti non cadrebbero eglino. Sí che dico che in loro pare che dormano i sentimenti, e, sostenendo e portando i grandi pesi, non pare che sentano. A mano a mano, in una picciola cosellina che sarà non cavelle, che essi medesimi se ne faranno beffe poi, si sentiranno per sí fatto modo in loro medesimi, che vi diventaranno stupefatti. Questo fa la provvidenzia mia perché l'anima cresca e vada nella valle dell'umiltà: però che ella allora, come prudente, si leva sé sopra di sé, non perdonandosi; ma coll'odio e rimproverio gastiga il sentimento; el quale gastigare è uno farlo adormentare più fortemente.

Alcuna volta proveggo ne' grandi servi miei di dar lo' uno stimolo, sí com' Io feci al dolce apostolo Pavolo, vasello d'elezione. Avendo ricevuta la dottrina della mia Verità nell'abisso di me, Padre eterno; e nondimeno gli lassai lo stimolo e impugnazione della carne sua. E non potevo Io fare, e posso, a Pavolo e agli altri in cui Io lasso lo stimolo in diversi modi, che essi non l'avessero? Sí. Perché il fa la mia provvidenzia? Per farli meritare, per conservarli nel cognoscimento di loro, unde traggon la vera umiltà, e per farli pietosi e non crudeli verso de' prossimi loro, che siano compassionevoli alle loro fadighe. Però che molta più compassione hanno a' tribolati e passionati, sentendo eglino passione, che se non l'avessero. Crescono in maggiore amore, e corrono a me tutti unti di vera umiltà e arsi nella fornace della divina carità. E con questi mezzi e con



infiniti altri giongono ad perfetta unione, sí come Io ti dissi. In tanta unione e cognoscimento della mia bontá che, essendo nel corpo mortale, gustano il bene degl'immortagli; stando nella carcere del corpo, ne lo'pare essere di fuore; e, perché molto hanno cognosciuto di me, molto m'amano. E chi molto ama, molto si duole; unde a cui cresce amore, cresce dolore.

In su che dolore e pene rimangono? Non in ingiurie che lo' fossero fatte, né per pene corporali, né per molestie di dimonio, né per veruna altra cosa che lo' potesse avvenire, propriamente a loro, che l'avesse a dare pena; ma solo si dolgono dell'offese fatte a me (vedendo e cognoscendo ch' Io so' degno d'essere amato e servito) e del danno dell'anime, vedendoli andare per la tenebre del mondo e stare in tanta ciechitá. Perché nell'unione, che l'anima ha fatta in me per affetto d'amore, raguardò e cognobbe in me quanto Io amo la mia creatura ineffabilmente. E, vedendola rappresentare la imagine mia, s'inamorò di lei per amore di me. Unde sente intollerabile dolore quando gli vede dilongare dalla mia bontá; e so' sí grandi queste pene, che ogni altra pena fanno diminuire e venire meno in lei, che niente l'apprezza se non come non fusse egli che ricevesse.

Io gli proveggo. Con che? Con la manifestazione di me medesimo a loro, facendo lo' in me vedere, con grande amaritudine, le iniquitá e miserie del mondo, la dannazione dell'anime in comune e in particolare, secondo che piace alla mia bontá, per farli crèsciare in amore e in pena; acciò che, stimolati dal fuoco del desiderio, gridino a me, con speranza ferma e col lume della santissima fede, a chiedere l'aiutorio mio che sovenga a tante loro necessitá. Sí che insiememente proveggo con divina provvidenza per sovenire al mondo, lassandomi costringere da' penosi, dolci e ansietati desidèri de' servi miei, e a loro notricandoli e crescendoli, per questo, in maggiore e piú perfetto cognoscimento e unione di me.

Adunque vedi che Io proveggo questi perfetti per molte vie e diversi modi, perché, mentre che voi vivete, sempre sète atti a crèsciare lo stato della perfezione e a meritare. E però Io gli purgo d'ogni proprio e disordenato amore spirituale e

temporale; e potogli con le molte tribulazioni, acciò che facciano maggiore e più perfetto frutto, come detto è. E con la grande tribulazione che sostengono, vedendo offendere me e privare l'anima della grazia, si spegne ogni sentimento di questa minore. Intantoché tutte le fadighe loro, che in questa vita possono sostenere, le reputano meno che non cavelle. E per questo, si com' Io ti dissi, si curano tanto della tribulazione quanto della consolazione, perché non cercano le loro consolazioni, e non m'amano d'amore mercennaio per proprio diletto, ma cercano la gloria e loda del nome mio.

Adunque vedi, carissima figliuola, che in ogni creatura che ha in sé ragione Io distendo e uso la providenzia mia in molti e infiniti luoghi, con modi admirabili non cognosciuti dagli uomini tenebrosi, perché la tenebre non può comprendere la luce. Solo da quegli che hanno lume sonno cognosciuti perfettamente e imperfettamente, secondo la perfezione del lume ch'egli hanno. El quale lume s'acquista nel cognoscimento che l'anima ha di sé, unde si leva con perfettissimo odio della tenebre.

## CAPITOLO CXLVI

Repetizione breve delle predette cose. Poi parla sopra quella parola che disse Cristo a santo Pietro, quando disse: « Mette la rete dalla parte destra della nave ».

— Hotti narrato e hai veduto, meno che l'odore d'una sprizza che è non cavelle a comparazione del mare, come Io proveggo le mie creature, avendoti parlato in generale e in particolare. E ora per questi stati, contandoti prima del sacramento, come Io proveggo e per che modo a fare crèsciare la fame nell'anima, e come Io procuro dentro nel sentimento dell'anime, ministrando lo' la grazia col mezzo del servidore dello Spirito santo: allo iniquo per riducerlo in stato di grazia, allo imperfetto per farlo giognere a perfezione, al perfetto per aumentare e crescere la perfezione in lui, perché sète atti a crescere, e per farli buoni e perfetti mezzi tra l'uomo, che è

caduto in guerra, e me. Perché già ti dissi, se ben ti ricorda, che col mezzo de' servi miei Io farei misericordia al mondo e col molto sostenere riformarei la sposa mia.

Veramente questi cotali si possono chiamare un altro Cristo crocifisso unigenito mio Figliuolo, perché hanno preso a fare l'offizio suo. Egli venne come tramezzatore, per levare la guerra e reconciliare in pace con meco l'uomo, col molto sostenere infino all'obrobriosa morte della croce. Così questi cotali vanno crociati, facendosi mezzo con l'orazione, con la parola e con la buona e santa vita, ponendola per esempio dinanzi a loro. Rilucono le pietre preziose delle virtù con pazienza, portando e sopportando i loro difetti. Questi sonno e' lami con che essi pigliano l'anime. Essi gittano la rete dalla mano dritta e non dalla manca, come disse la mia Verità a Pietro e agli altri discepoli doppo la resurrezione; però che la mano manca del proprio amore è morta in loro, e la mano dritta è viva d'uno vero e schietto, dolce e divino amore, col quale gittano la rete del santo desiderio in me, mare pacifico. E giugnendo la storia che fu inanzi alla resurrezione con quella che fu doppo, sappi che, tirando a loro la rete, richiudendola nel cognoscimento di loro, pigliano tanta abbondanza di pesci d'anime, che si conviene che chiamino il compagno perché gli aiti a trarli della rete, però che solo non può. Perché nello strignere e nel gittare gli conveniva la compagnia della vera umiltà, chiamando il prossimo per dilezione, chiedendo che gli aiti a trare questi pesci dell'anime.

E che questo sia vero, tu il vedi ne' servi miei e pruovi: ché sí grande peso lo' pare a tirare queste anime che sonno prese nel santo desiderio loro, che chiamano compagnia, e vorrebero che ogni creatura che ha in sé ragione gli aitasse, con umiltà reputandosi insufficienti. E però ti dissi che chiamavano l'umiltà e la carità del prossimo, che gli aitasse a trare questi pesci. Tirando, ne trae in grandissima abbondanza: poniamo che molti per li loro difetti n'escono, che non stanno rinchiusi nella rete. La rete del desiderio gli ha ben tutti presi, perché l'anima, affamata dell'onore mio, non si chiama contenta a una

particella, ma tutti gli vuole: e' buoni dimanda perché gli aitino a mettere e' pesci nella rete sua, acciò che si conservino e crescano la perfezione. Gl'imperfetti vorrebbe che fossero perfetti, e' gattivi vorrebbe che fossero buoni, gl'infedeli tenebrosi vorrebbe che tornassero al lume del santo battesimo. Tutti gli vuole: di qualunque stato o condizione si siano, perché tutti gli vede in me, creati dalla mia bontà in tanto fuoco d'amore e ricomprati del sangue di Cristo crocifisso unigenito mio Figliuolo. Sì che tutti gli ha presi nella rete del santo desiderio suo. Ma molti n'escono, come detto è, che si partono dalla grazia per li difetti loro: e gl'infedeli e gli altri che stanno in peccato mortale. Non è però che essi non siano in quello desiderio per continua orazione: però che, quantunque l'anima si parta da me per le colpe sue, e dall'amore e conversazione che debbono avere a'servi miei, e debita reverenzia; non è però diminuito, né debba diminuire, l'affetto della carità in loro. Sì che essi gittano questa dolce rete dalla mano dritta.

O figliuola carissima, se tu considerrai punto l'atto che fece il glorioso apostolo Pietro, il quale si conta nel santo Evangelio, che gli fece fare la mia Verità quando gli comandò che gittasse la rete nel mare, Pietro rispose che tutta notte s'era afadigato e neuno n'aveva potuto avere, dicendo:—« Ma nel comandamento e alla parola tua, io la gittarò »; gittandola, ne prese in tanta abbondanza, che solo non poté tirarla fuore, e chiamò e' discepoli che l'aitassero. Dico che in questa figura, la quale fu in verità così (ma figura te per quello che detto Io t'ho), tu la troverai che ella t'è propria. E fotti sapere che tutti e' misteri e modi che tenne la mia Verità nel mondo, e co'discepoli e senza e' discepoli, erano figurativi dentro nell'anima de'servi miei, e in ogni maniera di genti; acciò che in ogni cosa poteste avere regola e dottrina, speculandovi col lume della ragione: e a' grossi e a' sottili, a quegli che hanno basso intendimento e alto; ogniuno può pigliare la parte sua, pure che voglia.

Dissiti che Pietro al comandamento del Verbo gittò la rete.



Sí che fu obbediente, credendo con fede viva poterli pigliare; e però ne prese assai, ma non nel tempo della notte. Sai tu qual è il tempo della notte? È la scura notte del peccato mortale, quando l'anima è privata del lume della grazia. In questa notte veruna cosa prende, però che gitta l'affetto suo non nel mare vivo, ma nel morto, dove truova la colpa, che è non cavelle. Indarno s'affadiga con grandi e intollerabili pene, senza veruna utilità: fannosi márteri del dimonio e non di Cristo crocifisso. Ma, aparendo el dí, che egli esce della colpa e torna allo stato della grazia, gli appariscono nella mente sua e' comandamenti della Legge, e' quali li comandano che gitti questa rete nella parola del mio Verbo, amando me sopra ogni cosa e il prossimo come se medesimo. Allora con obbedienza e col lume della fede, conferma speranza, la gitta nella parola sua, seguitando la dottrina e le vestigie di questo dolce e amoroso Verbo, e discepoli. E come gli piglia, e cui egli chiama, già te l'ho detto di sopra, e però non te gli ricapitolo piú.

## CAPITOLO CXLVII

Come la predetta rete la gitta piú perfettamente uno che un altro, unde piglia piú pesci. E della eccellenza di questi perfetti.

— Questo t'ho detto, acciò che col lume dell'intelletto conosca con quanta provvidenza questa mia Verità, nel tempo che conversò con voi, egli adoperò e' ministeri suoi e tutti e' suoi atti; perché tu conosca quello che vi conviene fare, e quello che fa l'anima che sta in questo perfettissimo stato. E pensa che piú perfetto il fa uno che un altro, secondo che va ad obbedire a questa parola piú prontamente e con piú perfetto lume, perduta ogni speranza di sé, ma solo ricolta in me, suo Creatore. Piú perfettamente la gitta colui che obedisce, osservando e' comandamenti e consigli mentalmente e attualmente, che colui che osserva solo i comandamenti, e i consigli mentalmente. Ché chi non osservasse i consigli mentalmente, già non

osservarebbe e' comandamenti attualmente, perché sonno legati insieme, sí come in un altro luogo piú pienamente Io ti narrai. Sí che perfettamente piglia, secondo che perfettamente gitta. Ma e' perfetti, de' quali Io t' ho narrato, pigliano in abbondanza e in grande perfezione.

Oh! come hanno ordinati gli organi loro per la buona e dolce guardia che fece la guardia del libero arbitrio alla porta della volontà. Tutti e' sentimenti loro fanno un suono soavissimo, el quale esce dentro della città dell'anima, perché le porte sonno tutte chiuse e aperte. Chiusa è la volontà all'amore proprio; ed è aperta a desiderare e amare il mio onore e la dilezione del prossimo. Lo intelletto è chiuso a riguardare le delizie, vanità e miserie del mondo, le quali sonno tutte una notte che danno tenebre allo'ntelletto che disordenatamente le guarda; ed è aperto col lume posto nell'obietto del lume della mia Verità. La memoria è serrata nel ricordamento del mondo e di sé sensitivamente; ed è aperta a ricevere e ridurre a memoria el ricordamento de' benefizi miei. L'affetto dell'anima fa allora uno giubilo e uno suono, temperate e accordate le corde con prudenzia e lume; accordate tutte a uno suono, cioè a gloria e loda del nome mio.

In questo medesimo suono, che sonno acordate le corde grandi delle potenzie dell'anima, sonno acordate le piccole de' sentimenti e strumenti del corpo. Sí com' Io ti dissi, parlandoti degl' iniqui uomini, che tutti sonavano morte, ricevendo e' loro nemici; così questi suonano vita, ricevendo gli amici delle vere e reali virtù, tormentano con sante e buone operazioni. Ogni membro lavora el lavorio che gli è dato a lavorare, ognuno perfettamente nel grado suo: l'occhio nel suo vedere, l'orecchia nel suo udire, l'odorato nel suo odorare, il gusto nel suo gustare, la mano nel toccare e adoperare, e' piei nell'andare. Tutti s'accordano in uno medesimo suono: a servire il prossimo per gloria e loda del nome mio, e servire l'anima con buone e sante e virtuose operazioni, obbedienti all'anima a rispondere come organi. Piacevoli sonno a me, piacevoli alla natura angelica, e piacevoli a' veri gustatori, che gli aspettano con

grande gaudio e allegrezza dove parteciperà il bene l'uno dell'altro, e piacevoli al mondo. Voglia il mondo o no, non possono fare gl'iniqui uomini che non sentano della piacevolezza di questo suono. Anco, molti e molti con questo lamo e stormento ne rimangono presi: partonsi dalla morte e vengono alla vita.

Tutti e santi hanno preso con questo organo. El primo che sonasse in suono di vita fu il dolce e amoroso Verbo, pigliando la vostra umanità. E con questa umanità unita con la deità, facendo uno dolce suono in sulla croce, prese il figliuolo dell'umana generazione, e prese il dimonio, che ne li tolse la signoria che tanto tempo l'aveva posseduto per la colpa sua. Tutti voi altri sonate imparando da questo Maestro. Con questo imparare da lui presero gli apostoli, seminando la parola sua per tutto il mondo; e martiri e confessori e dottori e le vergini, tutti pigliavano l'anime col suono loro. Rguarda la gloriosa vergine Orsina, che tanto dolcemente sonò il suo stormento, che solo di vergini n'ebbe undici migliaia, e più d'altrettanti d'altra gente ne prese con questo medesimo suono. E così tutti gli altri, chi in uno modo e chi in un altro. Chi n'è cagione? La mia infinita provvidenza, che ho provveduto in dar lo' gli strumenti, e dato l'ho la via e'l modo con che possono sonare. E ciò ch' Io do e permetto in questa vita l'è via ad aumentare questi stormenti, se essi la vogliono conoscere, e che non si vogliano tollere il lume, con che e' veggono, con la nuvola dell'amore proprio, piacere e parere di loro medesimi.

## CAPITOLO CXLVIII

Della provvidenza di Dio in generale, la quale usa verso le sue creature in questa vita e nell'altra.

— Dilarghisi, figliuola, el cuore tuo, e apre l'occhio dell'intelletto col lume della fede a vedere con quanto amore e provvidenza Io ho creato e ordinato l'uomo acciò che goda nel mio sommo, eterno bene. E in tutto ho provveduto, come detto

t'ho, nell'anima e nel corpo, negl'imperfetti e ne'perfetti, a' buoni e a'gattivi, spiritualmente e temporalmente, nel cielo e nella terra, in questa vita mortale e nella immortale.

In questa vita mortale, mentre che sète viandanti, Io v'ho legati nel legame della carità: voglia l'uomo o no, egli ci è legato. Se egli si scioglie per affetto che non sia nella carità del prossimo, egli ci è legato per necessità. Unde, acciò che in atto e in affetto usasse la carità (e se la perdetes in affetto per le iniquità vostre, almeno sète constretti per vostro bisogno d'usare l'atto), providi di non dare a uno uomo, né a ogniuno a se medesimo, el sapere fare quello che bisogna fare in tutto alla vita dell'uomo; ma chi n'ha una parte, e chi n'ha un'altra, acciò che l'uno abbi materia, per suo bisogno, di ricorrere all'altro. Unde tu vedi che l'artefice ricorre al lavoratore, e il lavoratore all'artefice: l'uno ha bisogno dell'altro, perché non sa fare l'uno quello che l'altro. Così el cherico e il religioso ha bisogno del secolare, e il secolare del religioso; e l'uno non può fare senza l'altro. E così d'ogni altra cosa.

E non potevo Io dare a ogniuno tutto? Sí bene; ma volsi, con providenzia, che s'aumiliasse l'uno all'altro, e costretti fussero d'usare l'atto e l'affetto della carità insieme. Mostrato ho la magnificenzia, bontà e providenzia mia in loro, e essi si lassano guidare alla tenebre della propria fragilità. Le membra del corpo vostro vi fanno vergogna, perché usano carità insieme, e non voi: unde, quando il capo ha male, la mano il soviene; e se il dito, che è così piccolo membro, ha male, il capo non si reca a schifo perché sia maggiore e più nobile che tutta l'altra parte del corpo, anco il soviene con l'udire, col vedere, col parlare e con ciò ch'egli ha. E così tutte l'altre membra. Non fa così l'uomo superbo, che, vedendo il povero membro suo infermo e in necessità, non el soviene, non tanto con ciò che egli ha, ma con una minima parola; ma con rimproverio e schifezza volta la faccia adietro. Abbonda in ricchezze, e lassa lui morire di fame; ma egli non vede che la sua miseria e crudeltà gitta puzza a me, e infino al profondo dello 'nferno ne va la puzza sua.



Io proveggo quel poverello, e per la povertà gli sarà data somma ricchezza. E a lui, con grande rimproverio, gli sarà rimproverato dalla mia Verità, se egli non si corregge, per lo modo che conta nel santo Evangelio, dicendo: «Io ebbi fame e non mi desti mangiare; ebbi sete, e non mi desti bere; nudo fui, e non mi vestisti; infermo e in carcere, e non mi visitasti». E non gli varrà in quello ultimo di scusarsi, dicendo: — Io non ti viddi mai, ché, se io t'avessi veduto, io l'avrei fatto. — El misero sa bene (e così disse Egli) che quello che fa a' suoi povaregli, fa a lui. E però giustamente gli sarà dato eterno supplicio con le demonia.

Sí che vedi che nella terra Io ho provveduto perché non vadano all'eternale dolore.

Se tu riguardi di sopra, in me vita durabile, nella natura angelica e ne' cittadini che sonno in essa vita durabile, che in virtù del sangue dell'Agnello hanno avuta vita eterna, Io ho ordinato con ordine la carità loro, cioè che Io non ho posto che l'uno gusti pure il bene suo proprio, nella beata vita che egli ha da me, e non sia partecipato dagli altri. Non ho voluto così: anco è tanto ordinata e perfetta la carità loro, che il grande gusta el bene del piccolo, e il piccolo quello del grande. Piccolo, dico, quanto a misura, non che'l piccolo non sia pieno come il grande, ognuno nel grado suo, sí come in un altro luogo Io ti narrai. Oh! quanto è fraterna questa carità, e quanto è unitiva in me, e l'uno con l'altro, perché da me l'hanno e da me la ricognoscono, con quello timore santo e debita reverenzia, che rendono loro, s'affogano in me, e in me veggono e cognoscono la loro dignità nella quale Io gli ho posti. L'angelo si comunica con l'uomo, cioè con l'anime de' beati, e i beati con gli angeli. Sí che ognuno in questa dilezione della carità, godendo el bene l'uno dell'altro, esultano in me con giubilo e allegrezza senza alcuna tristizia, dolce senza alcuna amaritudine, perché, mentre che vissero e nella morte loro, gustàro me per affetto d'amore nella carità del prossimo.

Chi l'ha ordinato? La sapienzia mia con admirabile e dolce providenzia. E se tu ti vòlli al purgatorio, vi trovarrai la mia

dolce e inestimabile provvidenza in quelle tapinelle anime che per ignoranza perdêro il tempo, e perché sonno separâte dal corpo, non hanno piú el tempo di potere meritare: unde Io l'ho provvedute col mezzo di voi, che anco sète nella vita mortale, che avete il tempo per loro; cioè che con le limosine e divino officio che facciate dire a' ministri miei, con digiuni e con orazioni fatte in istato di grazia, abbreviate a loro il tempo della pena mediante la mia misericordia. Odi dolce provvidenza!

Tutto questo ho detto a te che s'appartiene, dentro nell'anima, alla salute vostra, per farti innamorare e vestire col lume della fede, con ferma speranza nella provvidenza mia, e perché tu gitti te fuore di te, e in ciò che tu hai a fare spera in me senza veruno timore servile.

## CAPITOLO CXLIX

Della provvidenza che Dio usa verso de' poveri servi suoi, sovenendoli nelle cose temporali.

— Ora ti voglio dire una picciola particella de' modi ch' Io tengo a sovenire i servi miei, che sperano in me, nella necessità corporale. E tanto la ricevono perfettamente e imperfettamente, quanto essi sonno perfetti e imperfetti, spogliati di loro e del mondo: ma ogniuno proveggo. Unde i povaregli miei, poveri per spirito e di volontà, cioè per spirituale intenzione, non semplicemente dico povari, però che molti sonno povari e non vorrebbero essere: questi sonno ricchi quanto alla volontà e sonno mendichi, perché non sperano in me né portano volontariamente la povertà che Io l'ho data per medicina dell'anima loro, perché la ricchezza l'arebbe fatto male e sarebbe stata loro dannazione; ma e' servi miei sonno poveri e non mendichi. El mendico spesse volte non ha quello che gli bisogna e pate grande necessità; ma el povero non abonda, ma ha apieno la sua necessità. Io non gli manco mai mentre ch'egli spera in me: conducoli bene alcuna volta

in sulla estremità, perché meglio cognoscano e veggano che Io gli\* posso e voglio provvedere, inamorinsi della provvidenzia mia e abbraccino la sposa della vera povertà. Unde il servo loro dello Spirito santo, clemenzia mia, vedendo che non abbino quello che lo'bisogna alla necessità del corpo accenderà uno desiderio con uno stimolo nel cuore di coloro che possono sovenire, che essi andaranno e soverrannoli de' loro bisogni. Tutta la vita de' dolci miei povaregli si governa per questo modo: con sollicitudine che Io do di loro a' servi del mondo. È vero che, per provarli in pazienza, in fede e perseveranzia, Io sosterrò che lo' sia detto rimproverio ingiuria e villania; e nondimeno quel medesimo che lo' dice e fa ingiuria è costretto dalla mia clemenzia di dar lo' l'elemosina e sovenire ne' loro bisogni. •

Questa è provvidenzia generale data a' miei povarelli. Ma alcuna volta l'usarò ne' grandi servi miei senza il mezzo della creatura, solo per me medesimo, sí come tu sai d'avere provato. E hai udito del glorioso padre tuo Domenico che, nel principio dell'ordine, essendo e' frati in necessità, intantoche essendo venuta l'ora del mangiare e non avendo che, il diletto mio servo Domenico, col lume della fede sperando che Io provvedesse, disse: — Figliuoli, ponetevi a mensa. — Obbedendolo e' frati, alla parola sua si posero a mensa. Allora Io, che proveggo chi spera in me, mandai due angeli con pane bianchissimo, intantoche n'ebbero in grandissima abbondanzia per più volte. Questa fu provvidenzia non con mezzo d'uomini, ma fatta dalla clemenzia mia dello Spirito santo.

Alcuna volta proveggo moltiplicando una piccola quantità, la quale non era bastevole a loro, sí come tu sai di quella dolce vergine santa Agnesa. La quale, dalla sua puerizia infino all'ultimo, serví a me con vera umiltà, con speranza ferma, intantoche non pensava di sé né della sua famiglia con dubbitazione. Unde ella con viva fede, per comandamento di Maria, si mosse, poverella e senza alcuna sustanzia temporale, a fare il monasterio. Sai che era luogo di peccatrici. Ella non pensò: — Come potrò io fare questo? — Ma sollicitamente, con la mia provvidenzia,

ne fece luogo santo, monasterio ordinato a religiose. Ine congregò nel principio circa diciotto fanciulle vergini senza avere cavelle, se non come Io la provvedevo: tra l'altre volte, avendo Io sostenuto che tre dí erano state senza pane, solo con l'erba. E se tu mi dimandassi: — Perché le tenesti a quel modo, conciosiacosaché di sopra mi dicesti che tu non manchi mai a' servi tuoi che sperano in te, e che essi hanno la loro necessità? In questo mi pare che lo' mancasse il loro bisogno, perché pure dell'erba non vive il corpo della creatura, parlando comunemente e in generale di chi non è perfetto: ché, se Agnesa era perfetta ella, non erano l'altre in quella perfezione; — Io ti risponderei ch' Io el feci e permissi per farla inebriare della provvidenzia mia; e quelle, che anco erano imperfette, per lo miracolo che poi seguìtò, avessero materia di fare il principio e fondamento loro nel lume della santissima fede. In quella erba o in altro a cui divenisse simile caso, o per verun altro modo, davo e do una disposizione a quel corpo umano, intantoché meglio stará con quella poca dell'erba, o alcuna volta senza cibo, che inanzi non faceva col pane e con l'altre cose che si danno e sonno ordinate per la vita dell'uomo. E tu sai che egli è cosí, che l'hai provato in te medesima.

Dico che Io proveggo col moltiplicare. Ché, essendo ella stata in questo spazio del tempo, che Io t'ho detto, senza pane, vollendo ella l'occhio della mente sua col lume della fede a me, disse: — Padre e Signore mio, sposo eterno, ed ha' mi tu fatte trarre queste figliuole delle case de' padri loro perché elle periscano di fame? Provede, Signore, alla loro necessità. — Io ero Colui che la facevo adimandare: piacevami di provare la fede sua, e l'umile sua orazione era a me piacevole. Distesi la mia provvidenzia in quello che con la mente sua stava dinanzi a me, e costrinsi per spirazione una creatura, nella sua mente, che le portasse cinque panuccioli. E, manifestandolo a lei nella sua mente, disse, vollendosi alle suore: — Andate, figliuole mie, rispondete alla ruota, e tollete quel pane. — Arrecandolo elle, si posero a mensa. Io le diei tanta virtù, nello spezzare el pane che ella fece, che tutte se ne saziarono apieno, e tanto ne



levarono di sulla mensa, che pienamente un'altra volta n'ebbero abbondantemente alla necessità del corpo loro.

Queste sonno delle providenzie che Io uso co'servi miei a quelli che son poveri volontariamente; e non pure volontariamente, ma per spirito. Però che senza spirituale intenzione nulla lo' varrebbe. Sì come divenne a' filosofi, che, per amore che avevano alla scienza e volontà d'impararla, spregiavano le ricchezze e facevansi poveri volontariamente; cognoscendo, di cognoscimento naturale, che la sollicitudine delle mondane ricchezze gli valeva ad impedire di non lassarli giognere al termine loro della scienza, el quale ponevano, per uno loro fine, dinanzi all'occhio dell'intelletto loro. Ma, perché questa volontà della povertà non era spirituale, fatta per gloria e loda del nome mio, però non avevano vita di grazia né perfezione, ma morte eternale.

## CAPITOLO CL

Dei mali che procedono dal tenere o desiderare disordinatamente le ricchezze temporali.

— Deh! riguarda, carissima figliuola, quanta vergogna e' miseri uomini amatori delle ricchezze, che non seguitano il cognoscimento che lo' porge la natura per acquistare il sommo ed eterno Bene! Lo fanno questi filosofi, che, per amore della scienza, cognoscendo che e' l'era impedimento, le gittavano da loro. E questi delle ricchezze si vogliono fare uno idio. E questo manifesta ch'egli è così: che essi si dogliono più quando perdono la ricchezza e sustanzia temporale che quando perdono me, che so' somma ed eterna ricchezza. Se tu riguardi bene, ogni male n'esce di questo disordenato desiderio e volontà della ricchezza.

Egli n'esce la superbia, volendo essere il maggiore; la ingiustizia in sé e in altrui; l'avarizia, che per l'appetito della pecunia non si cura di robbare il fratello suo, né di tollere quello della santa Chiesa, che è acquistato col sangue del Verbo unigenito

mio Figliuolo. Èscene rivendaria delle carni del prossimo suo e del tempo: come sonno gli usurai, che, come ladri, vendono quel che non è loro. Èscene golosità per li molti cibi e disordenatamente prenderli, e disonestà. Ché, se non avesse che spendere, spesse volte non starebbe in conversazioni di tanta miseria. Quanti omicidi, odio e rancore verso il suo prossimo, e crudeltà con infidelità verso di me, presumendo di loro medesimi, come se per loro virtù l'avessero acquistate! Non vedendo che per loro virtù non le tengono né l'acquistano, ma solo per mia, perdono la speranza di me, sperando solo nelle loro ricchezze. Ma la speranza loro è vana, ché, non avedendosene, elle vengono meno: o essi le perdono in questa vita per mia dispensazione e loro utilità, o essi le perdono col mezzo della morte. Allora cognoscono che vane e none stabili elle erano. Elle impoveriscono e uccidono l'anima: fanno l'uomo crudele a se medesimo, tolgonli la dignità dello infinito e fannolo finito, cioè che'l desiderio suo, che debba essere unito in me che so' bene infinito, egli l'ha posto e unito per affetto d'amore in cosa finita. Egli perde il gusto del sapore della virtù e dell'odore della povertà, perde la signoria di sé, facendosi servo delle ricchezze. È insaziabile, perché ama cosa meno di sé; però che tutte le cose che sonno create sonno fatte per l'uomo perché il servissero e non perché egli se ne faccia servo, e l'uomo die servire a me che so' suo fine.

A quanti pericoli e a quante pene si mette l'uomo, per mare e per terra, per acquistare la grande ricchezza, per tornare poi nella città sua con delizie e stati; e non si cura d'acquistare le virtù né di sostenere una poca di pena per averle, che sonno la ricchezza dell'anima. Essi sonno tutti ammersi il cuore, e l'affetto, che debba servire a me, egli l'hanno posto nelle ricchezze, e con molti guadagni illeciti carica la coscienza loro. Vedi a quanta miseria egli si recano e di cui e' si sonno fatti servi: non di cosa ferma né stabile, ma mutabile, ché oggi son ricchi e domane poveri; ora sonno in alto, ora sonno a basso; ora sonno temuti e avuti in reverenzia dal mondo per la loro ricchezza, e ora è fatto beffe di loro avendola perduta, con

rimproverio e vergogna e senza compassione eglino son trattati, perché si facevano amare e erano amati per le ricchezze e non per virtù che fussero in loro. Ché, se fussero stati amati e fussersi fatti amare per le virtù che fussero state in loro, non sarebbe levata la reverenzia né l'amore, perché la sustanzia temporale fusse perduta e non la ricchezza delle virtù.

Oh, come è grave loro a portare nella coscienza loro questi pesi! E l'è sí grave, che in questo camino della perregrinazione non può còrrire né passare per la porta stretta. Nel santo Evangelio vi disse cosí la mia Verità: che «egli è piú impossibile ad intrare uno ricco a vita eterna che uno camello per una cruna d'aco». Ciò sonno coloro che con disordenato e miserabile affetto posseggono o desiderano la ricchezza. Però che molti sonno quelli che sonno povari, sí com' Io ti dissi, e per affetto d'amore disordenato posseggono tutto il mondo con la loro volontà, se essi el potessero avere. Questi non possono passare per la porta, però che ella è stretta e bassa; unde, se non gittano il carico a terra e non ristrengono l'affetto loro nel mondo e chinano il capo per umilità, non ci potranno passare. E non ci è altra porta che gli conduca ad vita se non questa. Ècci la porta larga che gli mena all'eterna dannazione; e, come ciechi, non pare che veggano la loro ruina, che in questa vita gustano l'arra dell'inferno. Però che in ogni modo ricevono pena, desiderando quello che non possono avere. Non avendo, hanno pena, e se e' pér dono, pér dono con dolore. Con quella misura hanno il dolore, che essi la possedevano con amore. Pér dono la dilezione del prossimo, non si curano d'acquistare veruna virtù. Oh, fracidume del mondo! non le cose del mondo in loro, però che ogni cosa creai buona e perfetta, ma fracido è colui che con disordenato amore le tiene e cerca. Mai non potresti con la tua lingua narrare, figliuola mia, quanti sonno e' mali che n'escono e veggonne e pruovanne tutto dí; e non vogliono vedere né cognoscere il danno loro.

## CAPITOLO CLI

Della eccellenza de' poveri per spirituale intenzione. E come Cristo ci ammaestrò di questa povertà non solamente per parole, ma per esempio. E della provvidenza di Dio verso di quelli che questa povertà pigliano.

— Hottene toccato alcuna cosa perché meglio conosca il tesoro della povertà volontaria per spirito. Chi la conosce? I diletti povaregli servi miei, che, per potere passare questo camino e intrare per la porta stretta, hanno gittato a terra il peso delle ricchezze. Alcuno le gitta attualmente e mentalmente; e questi sonno quegli che osservano e' comandamenti e consigli attualmente e mentalmente. E gli altri osservano i consigli solo mentalmente, spogliatosi l'affetto della ricchezza, ché non la possiede con disordenato amore, ma con ordine e timore santo; fattone non possessore, ma dispensatore a' poveri. Questo è buono; ma el primo è perfetto, con più frutto e meno impaccio, in cui si vede più rilucere la provvidenza mia attualmente. Della quale, insieme commendando la vera povertà, Io ti compirò di narrare. L'uno e l'altro hanno chinato il capo, facendosi piccoli per vera umiltà. E perché in un altro luogo, se ben ti ricorda, di questo secondo alcuna cosa ti parlai, però ti dirò solo di questo primo.

Io t'ho mostrato e detto che ogni male, danno e pena in questa vita e nell'altra esce dall'amore delle ricchezze. Ora ti dico, per contrario, che ogni bene, pace e riposo e quiete esce della vera povertà. Mirami pure l'aspetto de' veri povaregli: con quanta allegrezza e giocundità stanno; mai non si contristano se non dell'offesa mia, la quale tristizia non affligge ma ingrassa l'anima. Per la povertà, hanno acquistata la somma ricchezza; per lassare la tenebre, truovansi perfettissima luce; per lassare la tristizia del mondo, posseggono allegrezza; per li beni mortali, truovano gl'immortali e ricevono massima consolazione. Le fadighe e'l sostenere l'è uno refrigerio, con giustizia



e carità fraterna con ogni creatura che ha in sé ragione. Non sonno accettatori delle creature in cui riluce la virtù della santissima fede e vera speranza, dove arde il fuoco della divina carità in loro: ché, col lume della fede che ebbero in me, somma e eterna ricchezza, levarono la speranza loro dal mondo e da ogni vana ricchezza, e abbracciarono la sposa della vera povertà con le serve sue. E sai quali sonno le serve della povertà? La viltà e dispiacimento di sé e la vera umiltà, che servono e nutrono l'affetto della povertà nell'anima. Con questa fede e speranza, accesi di fuoco di carità, saltavano e saltano e' veri servi miei fuore delle ricchezze e del proprio sentimento. Sì come il glorioso Matteo apostolo lassò le grandi ricchezze saltando il banco, e seguitò la mia Verità, che v'insegnò il modo e regola, insegnandovi amare e seguitare questa povertà. E non ve la insegnò solamente con parole, ma con esempio; unde, dal principio della sua natività infino all'ultimo della vita sua, in esempio v'insegnò questa dottrina.

Egli la sposò per voi questa sposa della vera povertà, conciosiacosaché egli fusse somma ricchezza per l'unione della natura divina, unde egli è una cosa con meco e Io con lui, che so' eterna ricchezza. E se tu il vuoi vedere umiliato in grande povertade, riguarda Dio essere fatto uomo, vestito della viltà e umanità vostra. Tu vedi questo dolce e amoroso Verbo nascere in una stalla, essendo Maria in camino, per mostrare a voi vian-danti che voi dovete sempre rinascere nella stalla del cognoscimento di voi, dove trovarrete nato me, per grazia, dentro nell'anima vostra.

Tu il vedi stare ine in mezzo degli animali in tanta povertà, che Maria non ha con che ricoprirlo. Ma, essendo tempo di freddo, col fiato dell'animale e con fieno, sí el riscaldava. Essendo fuoco di carità, vuole sostenere freddo nell'umanità sua in tutta la vita. Mentre che visse nel mondo volse sostenere, e senza e' discepoli e co' discepoli: unde alcuna volta, per la fame, sgranellavano i discepoli le spighe e mangiavano le granella. E, nell'ultimo della vita sua, nudo fu spogliato e fragellato alla colonna, e assetato sta in sul legno della croce, in tanta povertà,

che la terra e il legno gli venne meno, non avendo luogo dove riposare il capo suo; ma convennesi che sopra la spalla sua riposasse il capo, e, come ebbro d'amore, vi fa bagno del sangue suo, aperto il corpo di questo Agnello, che da ogni parte versa.

Essendo in miseria, dona a voi la grande ricchezza; stando in sul legno stretto della croce, egli spande la larghezza sua a ogni creatura che ha in sé ragione; assaggiando l'amaritudine del fiele, egli dá a voi perfettissima dolcezza; stando in tristizia, vi dá consolazione; stando confitto e chiavellato in croce, vi scioglie dal legame del peccato mortale; essendosi fatto servo, ha fatti voi liberi e tratti della servitudine del dimonio; essendo venduto, v'ha ricomperati di sangue; dando a sé morte, ha dato a voi vita.

Bene v'ha dato dunque regola d'amore, mostrandovi maggiore amore che mostrare vi potesse, dando la vita per voi, che eravate fatti nemici a lui e a me, sommo ed eterno Padre. Questo non conoscete lo ignorante uomo, che tanto m'offende e tiene a vile sí fatto prezzo. Havi data regola di vera umiltà, umiliandosi all'obrobriosa morte della croce; e di viltà, sostenendo gli obrobri e i grandi rimprovèri; e di vera povertà, unde parla di lui la Scrittura, lamentandosi in sua persona: « Le volpi hanno tana e gli uccelli hanno il nido, e'l Figliuolo della Vergine non ha dove riposare il capo suo ». Chi el cognosce questo? Quello che ha il lume della santissima fede. In cui truovi questa fede? Ne' povaregli per spirito, che hanno presa per sposa la reina della povertà, perché hanno gittato da loro le ricchezze che danno tenebre d'infidelità.

Questa reina ha il reame suo che non v'è mai guerra, ma sempre ha pace e tranquillità. Ella abbonda di giustizia, perché quella cosa che commette ingiustizia è separata da lei; le mura della carità sua son forti, perché'l fondamento non è fatto sopra la terra, ma sopra la viva pietra: Cristo, dolce Iesù, unigenito mio Figliuolo. Dentro v'è luce senza tenebre, perché la madre di questa reina è l'abisso della divina carità. L'adornamento di questa città è la pietà e misericordia, perché

n'ha tratto il tiranno della ricchezza che usava crudeltà. Inev'è una benivolenza con tutti i cittadini, cioè la dilezione del prossimo. Èvi la longa perseveranzia con la prudenzia, che non va né governa la città sua imprudentemente, ma con molta prudenzia e sollicita guardia. Unde l'anima, che piglia questa dolce reina della povertà per sposa, si fa signore di tutte queste ricchezze, e non può essere dell'uno che ella non sia dell'altro.

Guarda già che la morte dell'appetito delle ricchezze non cadesse in quella anima: allora sarebbe divisa da quello bene, e trovarebbesi di fuore della città in somma miseria. Ma, se ella è leale e fedele a questa sposa, sempre in eterno le dona la ricchezza sua. Chi vede tanta eccellenzia? in cui riluce il lume della fede. Questa sposa riveste lo sposo suo di purità, tollendo via la ricchezza che'l faceva immondo; privalo delle gattive conversazioni e dágli le buone; tra'ne la marcia della negligenzia, gittando fuore la sollicitudine del mondo e delle ricchezze; tra'ne l'amaritudine e rimane la dolcezza; taglia le spine e rimanvi la rosa; vòta lo stomaco dell'anima d'umori corrotti del disordenato amore, e fallo leggiere; e, poi che egli è vòto, l'empie del cibo delle virtù, che danno grandissima soavitá. Ella gli pone il servo dell'odio e dell'amore, acciò che purifichi il luogo suo: unde el odio del vizio e della propria sensualità spazza l'anima, e l'amore delle virtù l'addorna; tra'ne ogni dubbitazione, privandola del timore servile e dälle sicurtá con timore santo.

Tutte le virtù, tutte le grazie, piaceri e dilette che sa desiderare truova l'anima che piglia per sposa la reina della povertá. Non teme briga, ché non è chi le facci guerra; non teme di fame né di caro, perché la fede vide e sperò in me, suo Creatore, unde procede ogni ricchezza e providenzia, che sempre gli pasco e gli notrico. E trovossi mai uno vero mio servo, sposo della povertá, che perisse di fame? No, ché si sonno trovati di quelli che sonno abondati nelle grandi ricchezze, confidandosi nelle loro ricchezze e non in me, e però perivano; ma a questi non manco Io mai, perché non mancano in speranza, e però gli

proveggo come benigno e pietoso padre. E con quanta allegrezza e larghezza sonno venuti a me, avendo cognosciuto col lume della fede che, dal principio infino all'ultimo del mondo, ho usato e uso e usarò in ogni cosa la providenzia mia spiritualmente e temporalmente, come detto è. Fogli Io bene sostenere, sí com' Io ti dissi, per farli crescere in fede e in speranza e per rimunerarli delle lore fadighe; ma non lo'manco mai in veruna cosa che lo'bisogni. In tutto hanno provato l'abisso della mia providenzia, gustandovi el latte della divina dolcezza, e però non temono l'amaritudine della morte: ma con ansietato desiderio corrono, come morti al proprio sentimento di loro e delle ricchezze, abbracciati con la sposa della povertá come innamorati, e vivi nella volontà mia, a sostenere freddo, nudità, caldo, fame, sete, strazi e villanie; e alla morte, con desiderio di dare la vita per amore della Vita (cioè di me, che so' loro vita) e il sangue per amore del Sangue.

Raguarda gli appostoli povarelli e gli altri gloriosi márteri, Pietro, Pavolo, Stefano e Lorenzo, che non pareva che stessee sopra 'l fuoco, ma sopra fiori di grandissimo diletto, quasi stando in motti col tiranno, dicendo:—Questo lato è cotto: vòllelo e comincialo a mangiare.—Col fuoco grande della divina carità spegneva il piccolo nel sentimento dell'anima sua. Le pietre a Stefano parevano rose: chi n'era cagione? L'amore, col quale aveva preso per sposa la vera povertá, avendo lassato il mondo per gloria e loda del nome mio, e presala per sposa col lume della fede, con ferma speranza e pronta obbedienza: fattisi obbedienti a' comandamenti e a' consigli che lo' die' la mia Verità attualmente e mentalmente, come detto è.

La morte hanno in desiderio e la vita in dispiacere e ad impazienza, non per fuggire labore né fadiga, ma per unirsi in me, che so' loro fine. E perché non temono la morte che naturalmente l'uomo teme? Perché la sposa, la quale eglí hanno presa della povertá, gli ha fatti sicuri, tollendo lo' l'amore di sé e delle ricchezze. Unde con la virtù hanno conculcato l'amore naturale e ricevuto quello lume e amore divino che è sopra naturale. E come potrà l'uomo che è in questo stato dolersi della



morte sua, che desidera di lassare la vita, e pena gli è di portarla quando la vede tanto prolungare? Potrassi dolere di lassare le ricchezze del mondo, che l'ha spregiate con tanto desiderio? Non è grande fatto ponto, ché chi non ama non si duole, anco si diletta quando lassa la cosa che odia. Sí che, da qualunque lato tu ti vòlli, truovi in loro perfetta pace e quiete e ogni bene; e ne' miseri, che posseggono con tanto disordenato amore, sommo male e intollerabili pene: poniamo che all'aspetto di fuore paresse il contrario; ma in verità egli è pure cosí.

E chi non'avrebbe giudicato che Lazzaro povero fusse stato in somma miseria, e il ricco dannato in grande allegrezza e riposo? E nondimeno non era né fu cosí: ché sosteneva maggiore pena quello ricco con le sue ricchezze, che Lazzaro povarello crociato di lebbra; perché in lui era viva la volontà unde procede ogni pena, e in Lazzaro era morta, e viva in me, che nella pena aveva refrigerio e consolazione. Essendo cacciato dagli uomini, e massimamente dal ricco dannato, non forbito né governato da loro, Io provvedevo che l'animale, che non ha ragione, leccasse le piaghe sue; e nell'ultimo della loro vita vedete, col lume della fede, Lazzaro a vita eterna e il ricco nell'inferno.

Sí che i ricchi stanno in tristizia e i dolci miei povarelli in allegrezza. Io me gli tengo al petto mio, dando lo' del latte delle molte consolazioni: perché tutto lassarono, però tutto mi posseggono; lo Spirito santo si fa baglia dell'anime e de' corpicelli loro in qualunque stato e'sieno. Agli animali li fo provvedere in diversi modi, secondo che hanno bisogno: agl'infermi solitari farò escire l'altro solitario della cella per andare a sovenirlo; e tu sai che molte volte t'adivenne ch' Io ti trassi di cella per soddisfare alla necessità delle povarelle che avevano bisogno. Alcuna volta te la feci provare in te questa medesima providenzia, facendoti sovenire alla tua necessità, e, quando mancava la creatura, non mancavo Io, tuo Creatore. In ogni modo Io gli provvedo. E unde verrà che l'uomo, stando nelle ricchezze e in tanta cura del corpo suo e con molti panni, e sempre stará infermiccio; e spregiando poi sé e abbracciando la povertá per

amore di me, el vestimento terrá solo per ricoprire il corpo suo, e diventará forte e sano, e veruna cosa parrá che gli sia nociva, che a quello corpo non pare che gli faccia danno piú né freddo né caldo né grossi cibi? Dalla mia provvidenzia gli venne, che providi e tolsi ad avere cura di lui, perché tutto si lassò.

Adunque vedi, diletteissima figliuola, in quanto riposo e diletto stanno questi diletti miei povaregli.

## CAPITOLO CLII

Repetizione in somma della predetta divina provvidenzia.

—Ora t'ho narrato alcuna picciola particella della provvidenzia mia in ogni creatura e in ogni maniera di gente, come detto è; mostrandoti che, dal principio ch' Io creai el mondo primo, e il secondo mondo della mia creatura, dandole l'essere alla imagine e similitudine mia, infino all'ultimo, Io ho usato, fatto e fo ciò che Io fo con provvidenzia per procurare alla salute vostra, perché Io voglio la vostra santificazione; e ogni cosa data a voi, che abbia essere, vi do per questo fine. Questo non veggono gl'iniqui uomini del mondo che s'hanno tolto il lume; e detto t'ho che, però che non cognoscono, si scandalizzano in me. Nondimeno Io con pazienza gli porto, aspettandogli infine all'ultimo, procurando sempre al loro bisogno, sí com' Io ti dissi, a loro che sonno peccatori, come de' giusti, in queste cose temporali e nelle spirituali. Anco t'ho contata la imperfezione delle ricchezze, una sprizza della miseria nella quale conducono colui che le possiede con disordinato affetto, e della eccellenza della povertá: della ricchezza che dá nell'anima che la elegge per sua sposa, accompagnata con la sorella della viltá. Della quale viltá insieme con l'obbedienza ti narrarò.

Anco t'ho mostrato quanto è piacevole a me e come Io la tengo cara e come Io la proveggo con la provvidenzia mia.

Tutto l'ho detto a comendazione di questa virtù e della santissima fede, con la quale gionse a questo perfettissimo stato ed eccellentissimo, per farti crescere in fede e in speranza, e perché bussi alla porta della mia misericordia. Con fede viva tiene che il desiderio tuo e de' servi miei Io l'adempirò col molto sostenere infino alla morte. Ma confortati ed esulta in me, che so' tuo difenditore e consolatore.

Ora ho soddisfatto al parlare della provvidenza, della quale tu mi pregasti che Io provvedesse alla necessità delle mie creature, e hai veduto che Io non so' dispregiatore de' santi e veri desiderì. —

### CAPITOLO CLIII

Come questa anima, laudando e ringraziando Dio, el prega che esso le parli della virtù della obbedienza.

Allora quella anima, come ebbra, innamorata della vera e santa povertà, dilatata nella somma, eterna grandezza, e trasformata nell'abisso della somma e inestimabile provvidenza (intantoché, stando nel vassello del corpo, si vedeva fuore del corpo per la obumbrazione e rapire che fatto aveva il fuoco della sua carità in lei), teneva l'occhio dell'intelletto suo fisso nella divina maestà, dicendo al sommo eterno Padre:

— O Padre eterno! O fuoco e abisso di carità! O eterna bellezza, o eterna sapienza, o eterna bontà, o eterna clemenza, o speranza, o refugio de' peccatori, o larghezza inestimabile, o eterno e infinito bene, o pazzo d'amore! E hai tu bisogno della tua creatura? Sì, pare a me; ché tu tieni modi come se senza lei tu non potessi vivere, conciosiacosaché tu sia vita, dal quale ogni cosa ha vita e senza te neuna cosa vive. Perché dunque se' così impazzato? Perché tu t'innamorasti della tua fattura, piacestiti e dilettestiti in te medesimo di lei, e, come ebbro della sua salute, ella ti fugge, e tu la vai cercando: ella si dilonga, e tu t'approssimi: più presso non potevi venire che vestirti della sua umanità.

E che dicerò? Farò come Troglio che dicerò: — A, a, — perché non so che mi dire altro, però che la lingua finita non può esprimere l'affetto dell'anima che infinitamente desidera te. Parmi ch'io possa dire la parola di Pavolo, quando disse: « Né lingua può parlare, né orecchia udire, né occhio vedere, né cuore pensare quello che io viddi ». Che vedesti? Vide « *arcana Dei* ». E io che dico? Non ci aggiungo con questi sentimenti grossi; ma tanto ti dico che hai gustato e veduto, anima mia, l'abisso della somma, eterna provvidenza. Ora rendo grazie a te, sommo eterno Padre, della smisurata tua bontà mostrata a me, miserabile, indegna d'ogni grazia. Ma perch'io veggo che tu se' adempitore de'santi desidèri, e la tua Verità non può mentire, e perché io desidero che ora un poco tu mi parlassi della virtù dell'obbedienza e della eccellenza sua, sí come tu, Padre eterno, mi promettesti che mi narraresti, acciò che io d'essa virtù m' innamorassi, e mai non mi parta dall'obbedienza tua; piacciati, per la tua infinita bontà, di dirmi della sua perfezione, e dove io la posso trovare, e quale è la cagione che me la tosse, e chi me la dá, e il segno che io l'abbi o non l'abbi. —

---



## TRATTATO DELL'OBEDIENZA

## CAPITOLO CLIV

Qui comincia el trattato dell'obbedienza. E prima, dove l'obbedienza si truova, e che è quello che ce la tolle, e quale è il segno che l'uomo l'abbi o no, e chi è la sua compagna e da cui è notricata.

Allora el sommo ed eterno Padre, e pietoso, volse l'occhio della misericordia e clemenzia sua inverso di lei, dicendo: — O carissima e dolcissima figliuola, el santo desiderio e giuste petitioni debbono essere esauditi; e però Io, somma verità, adempirò la verità mia, satisfacendo alla promessa che Io ti feci e al desiderio tuo. E se tu mi dimandi: dove la truovi, e quale è la cagione che te la tolle, e il segno che tu l'abbi o no, Io ti rispondo: che tu la truovi compitamente nel dolce e amoroso Verbo, unigenito mio Figliuolo. Fu tanto pronta in lui questa virtù che, per compirla corse all'obrobriosa morte della croce. Chi te la tolle? Raguarda nel primo uomo, e vedrai la cagione che gli tolse l'obbedienza imposta a lui da me, Padre eterno: la superbia che escì e fu prodotta dall'amore proprio e piaciamento della compagna sua. Questa fu quella cagione che gli tolse la perfezione dell'obbedienza e diègli la disobbedienza; unde gli tolse la vita della grazia e diègli la morte, perdette la innocenzia e cadde in immondizia e in grande miseria. E non tanto egli, ma e'v'incorse tutta l'umana generazione, sì come Io ti dissi.

El segno che tu abbi questa virtù è la pazienza; e, non avendola, ti dimostra che tu non l'hai, la impazienza. Unde contiandoti di questa virtù, trovarrai che egli è così. Ma attende: ché in due modi s'osserva obbedienza. L'una è più perfetta che l'altra; e non so' però separate, ma unite, sì com' Io ti

dissemi de' comandamenti e de' consigli. L'uno è buono e perfetto, l'altro è perfettissimo; e neuno è che possa giognere a vita eterna se non l'obbediente, però che senza l'obbedienza veruno è che vi possa intrare, perché ella fu diserrata con la chiave dell'obbedienza, e con la disobbedienza di Adam si serrò.

Essendo poi Io costretto dalla mia infinita bontà, vedendo che l'uomo, cui Io tanto amavo, non tornava a me, fine suo, tolse le chiavi dell'obbedienza e posile in mano del dolce e amoroso Verbo, mia Verità; ed egli, come portonaio, diserrò questa porta del cielo. E senza questa chiave e portonaio, mia Verità, veruno ci può andare. E però disse egli nel santo evangelio che veruno poteva venire a me, Padre, se non per lui. Egli vi lassò questa dolce chiave dell'obbedienza, quando egli ritornò a me, esultando, in cielo, e levandosi dalla conversazione degli uomini per l'ascensione. Sì come tu sai, egli lassò il vicario suo, Cristo in terra, a cui sète tutti obligati d'obbedire infino alla morte. E chi è fuore dell'obbedienza sua, sta in stato di dannazione, sì come in un altro luogo Io ti dissi.

Ora Io voglio che tu vegga e conosca questa eccellentissima virtù nell'umile e immacolato Agnello, e unde ella procede. Unde venne che tanto fu obbediente questo Verbo? Dall'amore ch'egli ebbe all'onore mio e alla salute vostra.

Unde procedette l'amore? Dal lume della chiara visione con la quale vedeva, l'anima sua, chiaramente la divina Essenza e la Trinità eterna; e così sempre vedeva me, Dio eterno. Questa visione adoperava perfettissimamente in lui quella fedeltà, la quale imperfettamente adopera in voi el lume della santissima fede. Ché fu fedele a me, suo Padre eterno, e però corse col lume glorioso, come innamorato, per la via dell'obbedienza. E perché l'amore non è solo, ma è accompagnato di tutte le vere e reali virtù, però che tutte le virtù hanno vita dall'amore della carità (benché altrimenti fussero le virtù in lui e altrimenti in voi); ma tra l'altre ha la pazienza, che è il miollo suo, uno segno dimostrativo che ella fa nell'anima se ella è in grazia e ama in verità o no; e però la madre della carità l'ha data per sorella alla virtù dell'obbedienza, e halle sì unite insieme, che

mai non si perde l'una senza l'altra: o tu l'hai amendune, o tu non hai veruna.

Questa virtù ha una nutrice che la notrica, cioè la vera umiltà; unde tanto è obbediente quanto umile, e umile quanto obbediente. Questa umiltà è baglia e nutrice della carità, e però el latte suo medesimo notrica la virtù dell'obbedienza. El vestimento suo, che questa nutrice le dà, è l'avilire se medesimo, vestirsi d'obrobri, dispiacere a sé e piacere a me. In cui el truovi? In Cristo, dolce Iesù, unigenito mio Figliuolo. E chi s'avilì più di lui? Egli si satollò d'obrobri, di scherni e di villanie; dispiacque a sé, cioè la vita sua corporale, per piacere a me. E chi fu più paziente di lui, che non fu udito el grido suo per alcuna mormorazione, ma con pazienza abbracciando le ingiurie, come innamorato compì l'obbedienza mia, imposta a lui da me, suo Padre eterno?

Addunque in lui la trovarrete compitamente. Egli vi lassò la regola e questa dottrina, e prima l'osservò in sé; ella vi dà vita, perché ella è via dritta. Egli è la via, e però disse egli che era via, verità e vita; e chi va per essa va per la luce, e colui che va per la luce non può offendere né essere offeso che egli non s'avegga, perché ha tolto da sé la tenebre dell'amore proprio unde cedeva nella disobbedienza: che, com' Io ti dissi, la compagna, e unde procedeva l'obbedienza, è l'umiltà. Così ti dissi e dico che la disobbedienza viene dalla superbia, che esce dall'amore proprio di sé, privandosi dell'umiltà. La sorella, che è data dall'amore proprio alla disobbedienza, è la impazienza, e la superbia la notrica; con tenebre d'infidelità corre per la via tenebrosa, che gli dà morte eternale.

Tutti vi conviene leggere in questo glorioso libro, dove trovate scritta questa e ogni altra virtù.



## CAPITOLO CLV

Come l'obbedienza è una chiave con la quale si diserra el cielo, e come debba avere el funicello e debbasi portare attaccata alla cintura. E delle eccellenzie sue.

— Poi che Io t'ho mostrato dove tu la truovi, e unde ella viene, e chi è la sua compagna, e da cui è nutrita; ora ti parlerò degli obbedienti insieme co' disobbedienti, e dell'obbedienza generale e della particolare, cioè di quella de' comandamenti e di quella de' consigli.

Tutta la fede vostra è fondata sopra l'obbedienza, che nell'obbedienza mostrate d'essere fedeli. Posti vi so' dalla mia Verità, a tutti generalmente, i comandamenti della legge. El principale si è d'amare me sopra ogni cosa e'l prossimo come voi medesimi; e sonno legati questi insieme con gli altri, che non si può osservare l'uno che tutti non si osservino, nò lassarne uno che tutti non si lassino. Chi osserva questo osserva tutti gli altri, è fedele a me e al prossimo suo, ama me e sta nella dilezione della mia creatura; e però è obbediente fassi suddito a' comandamenti della legge e alle creature per me, con umiltà e pazienza porta ogni fadiga e detrazione dal prossimo.

Questa obbedienza fu ed è di tanta eccellenza, che tutti ne contraeste la grazia, sí come per la disobbedienza tutti avevate tratta la morte. Ma e' non bastarebbe, se ella fusse stata solo nel verbo, e ora non l'usaste voi. Già ti dissi che ella era una chiave che diserrò il cielo, la quale chiave pose nelle mani del vicario suo. Questo vicario la pone in mano d'ogniuno, ricevendo il santo battesimo, dove egli promette di rinunciare al dimonio, al mondo e alle pompe e delizie sue. Promettendo d'obbedire, riceve la chiave dell'obbedienza; sí che ogniuno l'ha in particolare, ed è la medesima chiave del Verbo. E se l'uomo non va col lume della fede e con la mano dell'amore a diserrare con questa chiave la porta del cielo, già mai dentro non vi entrarrá, non ostante che ella sia aperta

per lo Verbo; però che Io vi creai senza voi, ma non vi salvarò senza voi.

Addunque vi conviene portare in mano la chiave, e conveni vi andare e non sedere: andare per la dottrina della mia Verità e non sedere, cioè ponendo l'affetto suo in cosa finita, sí come fanno gli uomini stolti che seguitano l'uomo vecchio, il primo padre loro, facendo quello che fece egli, che gittò la chiave dell'obbedienza nel loto della immondizia; schiacciandola col martello della superbia, arrugginilla con l'amore proprio. Se non poi che venne il Verbo, unigenito mio Figliuolo, che si recò questa chiave dell'obbedienza in mano e purificolla nel fuoco della divina carità; trassela del loto, lavandola col Sangue suo; drizzolla col coltello della giustizia, fabbricando le iniquità vostre in sull'ancudine del corpo suo. Egli la racconciò sí perfettamente che, tanto quanto l'uomo guastasse la chiave sua per lo libero arbitrio, con questo medesimo libero arbitrio, mediante la grazia mia, con questi medesimi strumenti la può racconciare. O cieco sopra cieco uomo, che, poi che tu hai guasta la chiave dell'obbedienza, tu anco non ti curi di racconciarla! E credi tu che la disobbedienza, che serrò el cielo, te l'apra? Credi che la superbia, che ne cadde, vi salga? Credi col vestimento stracciato e brutto andare alle nozze? Credi, sedendo e legandoti nel legame del peccato mortale, potere andare? o senza chiave potere aprire l'uscio? Non te lo imaginare di potere, ché ingannata sarebbe la tua imaginazione. E' ti conviene essere sciolto. Esce del peccato mortale per la santa confessione e contrizione di cuore e soddisfazione, e con proponimento di non offendere più. Gittarai allora a terra el brutto e laido vestimento, e correrai, col vestimento nuziale, con lume e con la chiave dell'obbedienza in mano, a diserrare la porta. Lega, lega questa chiave col funicello della viltà e dispiacimento di te e del mondo; attaccala al piacere di me tuo Creatore: del quale debbi fare uno cingolo e cignerti, acciò che tu non la perda.

Sappi, figliuola mia, che molti sonno quegli che hanno presa questa chiave dell'obbedienza, perché hanno veduto col lume

della fede che in altro modo non possono campare dall'eterna dannazione. Ma tengonla in mano senza el cingolo cinto e senza el funicello dentrovi: cioè che non si vestono perfettamente del piacere di me, ma anco piacciono a loro medesimi. E non v'hanno posto el funicello della viltà, desiderando d'essere tenuti vili, ma più tosto dilettersi della loda degli uomini. Questi sonno atti a smarrire la chiave, pure che lo' soprabondi un poco di fadiga o tribulazione mentale o corporale; e, se non s'hanno ben cura, spesse volte, allentando la mano del santo desiderio, la perderebbero. El qual perdere è uno smarrire, ché, volendola ritrovare, possono, mentre che vivono; e non volendo, non la trovano mai. E chi gli li manifesterà che l'abbino smarrita? La impazienza: perché la pazienza era unita con l'obbedienza; non essendo paziente si dimostra che l'obbedienza non è nell'anima.

Oh, quanto è dolce e gloriosa questa virtù, in cui sonno tutte l'altre virtù! Perché ella è concepita e partorita dalla carità; in lei è fondata la pietra della santissima fede; ella è una reina che, di cui ella è sposa, non sente veruno male: sente pace e quiete. L'onde del mare tempestoso non gli possono nuocere, che l'offendano per alcuna sua tempesta il mirollo dell'anima. Non sente l'odio nel tempo della ingiuria, però che vuole obbedire, ché sa che gli è comandato che perdoni; non ha pena che l'appetito suo non sia pieno, perché l'obbedienza l'ha fatto ordinare a desiderare solamente me, che posso, so e voglio compire i desidèri suoi, e hallo spogliato delle mondane ricchezze. E così in tutte le cose (le quali sarebbero troppo lunghe a narrare) truova pace e quiete, avendo questa reina dell'obbedienza presa per sposa, la quale t'ho posta come chiave.

O obbedienza, che navighi senza fadiga, e senza pericolo giogni a porto di salute! Tu ti conformi col Verbo, unigenito mio Figliuolo; tu sali nella navicella della santissima croce, recandoti a sostenere per non trapassare l'obbedienza del Verbo, né escire della dottrina sua; tu te ne fai una mensa, dove tu mangi el cibo dell'anime, stando nella dilezione del prossimo!

Tu se' unta di vera umilità, e però non appetisci le cose del prossimo fuore della volontà mia. Tu se' dritta senza veruna tortura, ché fai el cuore dritto e non fitto, amando liberalmente e non fittivamente la mia creatura. Tu se' una aurora, che meni teco la luce della divina grazia. Tu se' uno sole che scaldi, perché non se' senza el calore della carità. Tu fai germinare la terra, cioè che gli strumenti dell'anima e del corpo tutti producono frutto, che dá vita in sé e nel prossimo suo. Tu se' tutta gioconda, perché non hai turbata la faccia per impazienza, ma ha' la piacevole con la piacevolezza della pazienza, tutta serena di fortezza. Se' grande con longa perseveranza, sí grande che tieni dal cielo alla terra, perché con essa si diserra il cielo. Tu se' una margarita nascosta e non cognosciuta, calpestata dal mondo, avilendo te medesima, sottoponendoti alle creature. Egli è sí grande la tua signoria, che veruno è che ti possa signoreggiare, perché se' escita della mortale servitudine della propria sensualità, la quale ti tolleva la dignità tua. Morto questo nemico, con l'odio e dispiacimento del proprio piacere, hai riavuta la tua libertà.

## CAPITOLO CLVI

Qui insiememente si parla della miseria delli inobbedienti  
e della eccellenza delli obbedienti.

— Ma Io ti dico, carissima figliuola, tutto questo ha fatto la bontà e providenzia mia, che providi che 'l Verbo racconciasse la chiave, come detto è, di questa obbedienza ma gli uomini del mondo, privati d'ogni virtù, fanno tutto il contrario. Essi, sí come animali sfrenati, perché non hanno il freno dell'obbedienza, corrono, andando di male in peggio, di peccato in peccato, di miseria in miseria, di tenebre in tenebre e di morte in morte; tanto che si conducono in sulla fossa della estremità della morte col vermine della coscienza che sempre gli rode. E poniamo che anco possano ripigliare l'obbedienza di volere



obbedire a' comandamenti della legge, avendo il tempo e dolendosi di quello che hanno disobbedito, nondimeno è molto malagevole per la longa consuetudine del peccato. E però non sia veruno che se ne fidi, indugiando a pigliare la chiave dell'obbedienza nell'ultima estremità della morte, benché ogniuno possa e debba sperare infine che egli ha il tempo; ma non se ne debba fidare, che per questo pigli indugio a corrèggiare la vita sua. E chi è cagione di tanto loro male e di tanta ciechità, che non conoscono questo tesoro? La nuvola dell'amore proprio con la miserabile superbia, unde sonno partiti dall'obbedienza e caduti nella disobbedienza. Non essendo obbedienti, non sonno pazienti, come detto è, e nella impazienza sostengono intollerabili pene. Halli tratti della via della verità e menali per la via della bugia, facendosi servi e amici delle dimonia, e con loro insieme, se non si correggono con l'obbedienza, vanno co' loro signori dimòni all'eterno supplicio; sí come i diletti figliuoli osservatori della legge e obbedienti godono ed esultano nella eterna mia visione con lo immacolato e umile Agnello, facitore, adempitore e donatore della legge. In questa vita, osservandola, hanno gustata la pace, e nella beata vita ricevono e vestonsi della perfettissima pace, dove è pace senza veruna guerra, e ogni bene senza veruno male, sicurtà senza veruno timore, ricchezza senza povertà, sazieta senza fastidio, fame senza pena, luce senza tenebre, uno sommo bene infinito e non finito, e uno bene partecipato con tutti e' veri gustatori.

Chi l'ha messo in tanto bene? Il sangue dell'Agnello, nella virtù del quale sangue la chiave dell'obbedienza perde la ruggine, acciò che con essa potesse diserrare la porta. Sí che l'obbedienza, in virtù del sangue, te l'ha diserrata. O stolti e matti, non tardate piú a escire del loto delle immondizie, che pare che faciate come il porco che s'involle nel loto, così voi nel loto della carnalità.

Lassate le ingiustizie, omicidii, odio e rancore, le detrazioni, mormorazioni, giudici e crudeltà, e' quali usate verso il prossimo vostro, furti e tradimenti, col disordenato piacere e diletti del mondo. Tagliate le corna della superbia, col quale tagliare

spegnerete l'odio che avete nel cuore verso di chi vi fa ingiuria. Misurate le ingiurie che fate a me e al prossimo vostro con quelle che sonno fatte a voi, e troverrete che, a rispetto di quelle che fate a me e a loro, le vostre non sonno cavelle. Voi vedete bene che, stando nell'odio, voi fate ingiuria a me, perché trapassate il comandamento mio, e fate ingiuria a lui, privandovi della dilezione della carità. E già v'è stato comandato che voi amiare me sopra ogni cosa e'l prossimo come voi medesimi. Non vi fu messa chiosa veruna, che vi fusse detto: — Se egli vi fa ingiuria, non l'amate: — no; ma libero e schietto, perché fu dato a voi dalla mia Verità, che con schiettezza l'osservò e fece. Con questa schiettezza il dovete osservare voi, e, se non l'osservate, fate danno a voi e ingiuria all'ingiuria vostra, privandola della vita della grazia.

Tollete, dunque, tollete la chiave dell'obbedienza col lume della fede; non andate più con tanta ciechità né freddo; ma con fuoco d'amore tenete questa obbedienza, acciò che, insieme con gli osservatori della legge, gustiate vita eterna.

## CAPITOLO CLVII

Di quelli e' quali pongono tanto amore all'obbedienza che non rimangono contenti della obbedienza generale de' comandamenti, ma pigliano l'obbedienza particolare.

— Alcuni sonno, diletteissima figliuola mia, che tanto crescerà in loro el dolce e amoroso fuoco d'amore verso questa obbedienza; e, perché fuoco d'amore non è senza odio della propria sensualità, crescendo el fuoco, cresce l'odio; unde, per odio e per amore, non si chiamano contenti all'obbedienza generale de' comandamenti della legge (a' quali, come detto è, tutti sète tenuti e obligati d'obbedire, se volete avere la vita: se non che, avarestes la morte), ma pigliano la particolare, cioè l'obbedienza particolare che va dietro alla grande perfezione, unde si fanno osservatori de' consigli attualmente e mentalmente.

Vogliansi questi cotali, per odio di loro e per uccidere in

tutto la loro volontà, legarsi più corti. O essi si legano al giogo dell'obbedienza nella santa religione; o egli si legano fuore della religione ad alcuna creatura, sottomettendo la loro volontà in lei, per andare più espediti a diserrare il cielo. Questi son quegli, de' quali Io ti dissi che eleggevano l'obbedienza perfettissima.

Detto t'ho della generale obbedienza; e, perché Io so che la tua volontà è che Io ti parli dell'obbedienza più particolare, perfettissima, però ti narrarò ora di questa seconda, la quale non esce però della prima, ma è più perfetta: perché già ti dissi che elle erano unite insieme per sí fatto modo, che separare non si possono.

Hotti detto unde procede e dove si truova l'obbedienza generale, e quale è quella cosa che ve la tolle. Ora ti dirò della particolare, non traendoti di questo principio.

## CAPITOLO CLVIII

Per che modo si viene dall'obbedienza generale alla particolare.  
E della eccellenza delle religioni.

—L'anima che con amore ha preso il giogo dell'obbedienza de' comandamenti, seguitando la dottrina della mia Verità, per lo modo che detto t'ho, con l'esercizio esercitandosi in virtù in questa generale obbedienza, verrà alla seconda con quello lume medesimo che venne alla prima. Perché col lume della santissima fede avará cognosciuto nel sangue dell'umile Agnello la mia verità, l'amore ineffabile che Io gli ho e la fragilità sua, che non risponde, con quella perfezione che debba, a me.

Va cercando con questo lume in che luogo e in che modo possa rendermi il debito, e conculcare la propria fragilità e uccidere la volontà sua. Raguardando, ha trovato il luogo col lume della fede, cioè la santa religione. La quale è fatta dallo Spirito santo, posta come navicella per ricevere l'anime che vogliono correre a questa perfezione, e condurle a porto di salute. El padrone di questa navicella è lo Spirito santo, che

in sé non manca mai per difetto di veruno subdito religioso che trapassasse l'ordine suo: non può offendere questa navicella, ma offende se medesimo. È vero che, per difetto di colui che tenesse il timore, la fa andare a onde; e questi sonno e' gattivi e miserabili pastori, prelati posti dal padrone di questa navicella. Ella è di tanto diletto in se medesima, che la lingua tua nol potrebbe narrare.

Dico che questa anima, cresciuto il fuoco del desiderio, con odio santo di sé avendo trovato il luogo, col lume della fede v'entra dentro morta, se egli è vero obbediente, cioè che perfettamente abbi osservata l'obbedienza generale. E se egli v'entra imperfetto, non è però che non possa giognere alla perfezione: anco vi giogne, volendo esercitare in sé la virtù dell'obbedienza. Anco la maggiore parte di quegli che v'entrano sonno imperfetti: chi v'entra con perfezione, chi v'entra per fanciullezza, chi v'entra per timore, chi per pena e chi per lusinghe. Ogni cosa sta poi in esercitarsi nella virtù e in perseverare infino alla morte; ché per l'entrare veruno giudizio non si può ponere, ma solo nella perseveranza. Però che molti sonno paruti che sieno andati perfetti, che hanno poi voltato el capo adietro, o stati nell'ordine con molta imperfezione. Sí che il mondo e l'atto, con che entrano nella navicella (che sono tutti ordinati da me, chiamandoli in diversi modi), non si può giudicare; ma solo l'affetto di colui che dentro vi persevera con vera obbedienza.

Questa navicella è ricca, che non bisogna al suddito che abbi pensiero veruno di quello che gli bisogni né spiritualmente né temporalmente; però che, se egli è vero obbediente e osservatore dell'ordine, egli è provveduto dal padrone dello Spirito santo, come tu sai ch'Io ti dissi, quando ti parlai della provvidenzia mia, che i servi miei, se essi erano poveri; non erano mendichi: cosí costoro; sí che trovavano la loro necessitá. Bene la provavano e pruovano quegli che sonno osservatori dell'ordine. Unde vedi che, ne'tempi che gli ordini si reggevano in fiore di virtù con vera povertá e con caritá fraterna, non lo venne mai meno la sustanzia temporale, ma avevanne piú che non



richiedeva il loro bisogno. Ma, perché e' ci è intrata la puzza dell'amore proprio in vivere in particolare, ed è mancata l'obbedienza, lo' viene meno la sustanzia temporale. E quanta più ne posseggono, in maggiore mendicaggine si truovano. Giusta cosa è che, infino alle cose minime, pruovino che frutto lo'dá la disobbedienza; ché, se fossero obbedienti, osserverebbero il voto della povertá e non terrebbero proprio, né vivrebbero in particolare.

Truovaci la ricchezza delle sante ordinazioni, poste con tanto ordine e con tanto lume da coloro che erano fatti tempio di Spirito santo. Raguarda Benedetto con quanto ordine ordinò la navicella sua. Raguarda Francesco quanta perfezione e odore di povertá, con le margarite delle virtù, egli ordinò la navicella dell'ordine suo, dirizzandoli nella via dell'alta perfezione; ed egli fu il primo che la fece, dando lo' per sposa la vera e santa povertá, la quale aveva presa per se medesimo, abbracciando le viltá. Spiacendo a se medesimo, non desiderava di piacere a veruna creatura fuore della volontà mia; anco desiderava d'essere avilito nel mondo, macerando il corpo suo e uccidendo la volontà, vestitosi degli obrobri, pene e vitopèri per amore dell'umile Agnello, col quale egli s'era confitto e chiavellato per affetto d'amore in sulla croce: intantoché, per singulare grazia, nel corpo suo aparbero le piaghe della mia Verità, mostrando nel vasello del corpo quello che era nell'affetto dell'anima sua. Sí che egli lo' fece la via.

Ma tu mi dirai: — E non sonno fondate in questo medesimo l'altre? — Sí; ma in ogniuno non è principale (poniamo che tutte sieno fondate in questo), ma adiviene come delle virtù: tutte le virtù hanno vita dalla carità; e nondimeno, come in altri luoghi t'ho detto, a cui è propria l'una, e a cui è propria l'altra, e nondimeno tutti stanno in carità. Così questi: a Francesco povarello gli fu propria la vera povertá, facendo il suo principio della navicella, per affetto d'amore, in essa povertá, con molto ordine stretto, da gente perfetta e non comune, da pochi e buoni. «Pochi» dico, perché non sonno molti quelli che eleggono questa perfezione; ma per li difetti loro sonno moltiplicati

in gente e venuti meno in virtù: non per difetto della navicella, ma per li disobbedienti subditi e gattivi governatori.

E se tu riguardi la navicella del padre tuo Domenico, diletto mio Figliuolo, egli l'ordinò con ordine perfetto, ché volse che attendessero solo all'onore di me e salute dell'anime col lume della scienza. Sopra questo lume volse fare il principio suo, non essendo però privato della povertà vera e volontaria. Anco l'ebbe, e, in segno ch'egli l'aveva e dispiacevali il contrario, lassa per testamento a' figliuoli suoi per eredità la maladizione sua e la mia, se essi posseggono o tengono possessione veruna in particolare o in generale, in segno ch'egli aveva eletta per sua sposa la reina della povertà. Ma per più proprio suo obbietto prese il lume della scienza, per stirpare gli errori che a quello tempo erano levati. Egli prese l'ufficio del Verbo, unigenito mio Figliuolo. Drittamente nel mondo pareva uno apostolo: con tanta verità e lume seminava la parola mia, levando la tenebre e donando la luce. Egli fu uno lume, che Io porsi al mondo col mezzo di Maria, messo nel corpo mistico della santa Chiesa come stirpatore dell'eresie.

Perché dissi «col mezzo di Maria»? Perché Maria gli die' l'abito: commesso fu l'ufficio a lei dalla mia bontà. In su che mensa fa mangiare e' figliuoli suoi col lume della scienza? Alla mensa della croce, in sulla quale croce è posta la mensa del santo desiderio, dove si mangia anime per onore di me. Egli non vuole ch'e' figliuoli suoi attendano ad altro se non a stare in su questa mensa col lume della scienza, a cercare solo la gloria e loda del nome mio e la salute dell'anime. E, acciò che non attendano ad altro, tolle la cura delle cose temporali, ché vuole che sieno poveri. Vero è che egli mancava in fede, temendo che non fussero provveduti? Non mancava, ché egli era vestito della fede, ma con ferma speranza sperava nella provvidenzia mia.

Vuole che osservino l'obbedienza, sieno obbedienti a fare quello che sonno posti. E perché il vivere immondamente offusca l'occhio dell'intelletto; e non tanto dell'intelletto, ma per questo miserabile vizio ne manca il vedere corporale; unde egli non vuole che lo' sia impedito questo lume, col quale lume

meglio e piú perfettamente acquistano el lume della scienza: però pone il terzo voto della continenza, e in tutti vuole che l'osservino con vera e perfetta obbedienza. Bene che al dí d'ogni male s'osservi; anco la luce della scienza pervertono in tenebre con la tenebre della superbia: non che questa luce in sé riceva tenebre, ma quanto all'anime loro. Dove è superbia non può essere obbedienza; e già ti dissi che tanto era umile quanto obbediente, e tanto obbediente quanto umile. E, trapassando il voto dell'obbedienza, rade volte è che non trapassi quel della continenza, o mentalmente o attualmente.

Sí che egli ha ordinata la navicella sua legata con questi tre funicelli: con obbedienza, continenza e vera povertá. Egli la fece tutta reale, non strignendola ad colpa di peccato mortale. Alluminato da me, vero lume, con providenza provide a quegli che fussero meno perfetti; ché, benché tutti quegli che osservano l'ordine sieno perfetti, nondimeno anco in vita è piú perfetto uno che un altro; e, perfetti e non perfetti, tutti ci stanno bene in questa navicella. Egli s'acostò con la mia Verità, mostrando di non volere la morte del peccatore, ma che si convertisse e vivesse. Tutta larga, tutta gioconda, tutta odorifera, uno giardino diletteosissimo in sé; ma e' miseri non osservatori dell'ordine, ma trapassatori, l'hanno tutto insalvaticito, tutto ingrossato con poco odore di virtù e lume di scienza in quegli che si nutricano al petto dell'ordine. Non dico «nell'ordine», che in sé, com' Io ti dissi, ha ogni diletto: ma non era cosí nel principio suo, che egli era uno fiore: anco c'erano uomini di grande perfezione: parevano uno santo Pavolo, con tanto lume, che all'occhio loro non si parava tenebre d'errore che non si dissolvesse.

Raguarda il glorioso Tommaso, che con l'occhio dell'intelletto suo tutto gentile si specolava nella mia Verità, dove acquistò lume sopranaturale e scienza infusa per grazia; unde egli l'ebbe piú col mezzo dell'orazione che per studio umano. Questi fu una luce ardentissima, che rende lume nell'ordine suo e del corpo mistico della santa Chiesa, spegnendo le tenebre dell'eresie.

Raguardami Pietro vergine e martire, che col sangue suo die' lume nelle tenebre delle molte eresie; che tanto l'ebbe in odio, che se ne dispose a lassarvi la vita. E, mentre che visse, l'esercizio suo non er'altro che orare, predicare, disputare con gli eretici e confessare, annunziando la verità e dilatando la fede senza veruno timore. Ché non tanto ch'egli la confessasse nella vita sua, ma infine all'ultimo della vita. Unde, nella estremità della morte, venendoli meno la voce e lo' nchiostro, avendo ricevuto il colpo, egli intinse il dito nel sangue suo: non ha carta questo glorioso martire, e però s'inchina e scrive in terra confessando la fede, cioè il « *Credo in Deum* ». El cuore suo ardeva nella fornace della mia carità, e però non allentò e' passi voltando il capo adietro, sapendo che doveva morire (però che, prima che egli morisse, gli revelai la morte sua); ma, come vero cavaliere, senza timore servile, egli esce fuore in sul campo della battaglia.

E così molti te ne potrei contare, e' quali, perché non avessero il martirio attualmente, l'avevano mentalmente, sí come ebbe Domenico. Odi lavoratori, che questo padre misse nella vigna sua a lavorare, estirpando le spine de' vizi e piantando le virtù! Veramente Domenico e Francesco sonno stati due colonne nella santa Chiesa: Francesco con la povertà, che principalmente gli fu propria, come detto è; e Domenico con la scienza.

## CAPITOLO CLIX

Della eccellenza delli obbedienti e della miseria delli inobbedienti,  
li quali vivono nello stato della religione.

— Poi che i luoghi sonno trovati, cioè queste navicelle ordinate dallo Spirito santo per lo mezzo di questi padroni, e però ti dissi che lo Spirito santo era padrone di queste navicelle fondate col lume della santissima fede, cognoscendo con questo lume che la clemenza mia (esso Spirito santo) ne sarebbe



governatore, hotti mostrato il luogo, dicendoti della sua perfezione. Ora ti parlerò dell'obbedienza e disobbedienza di quegli che sono in questa navicella, parlandoti insieme di tutti, e non in particolare: cioè non parlandoti piú d'uno ordine che d'un altro, mostrando insiememente il difetto del disobbediente con la virtù dell'obbediente, acciò che meglio conosca l'uno per l'altro, e come debba andare, cioè in che modo, colui che va ad intrare nella navicella dell'ordine.

Come debba andare colui che vuole intrare alla perfetta obbedienza particolare? Col lume della santissima fede, col quale lume conosca che gli conviene uccidere la propria volontà col coltello dell'odio d'ogni propria passione sensitiva, pigliando la sposa che gli darà la carità e la sorella. La sposa, dico, della vera e pronta obbedienza con la sorella della pazienza e con la nutrice dell'umiltà; ché, se egli non avesse questa nutrice, l'obbedienza perirebbe di fame, perché nell'anima, dove non è questa virtù piccola dell'umiltà, l'obbedienza vi muore di subito.

La umiltà non è sola, ma ha la serva della viltà e spregio del mondo e di sé, che fa l'anima tenere vile: non appetisce onori, ma vergogne. Così morto debba andare alla navicella dell'ordine quello che è in età da ciò; ma, per qualunque modo egli v'entra (perché ti dissi che in diversi modi Io gli chiamavo), egli debba acquistare e conservare in sé questa perfezione: pigliare largamente e festinamente la chiave dell'obbedienza dell'ordine. La quale chiave diserra lo sportello che è nella porta del cielo, sí come la porta che ha lo sportello. Così questi cotali hanno preso a diserrare lo sportello, passando dalla chiave grossa dell'obbedienza generale che diserra la porta del cielo, sí com' Io ti dissi. In questa porta hanno presa una chiave sottile, passando per lo sportello basso e stretto. Non è separato però dalla porta: anco è nella porta, sí come materialmente tu vedi. Questa chiave la debbono tenere, poi che essi l'hanno presa, e non gittarla da loro.

E perché i veri obbedienti hanno veduto, col lume della fede, che col carico delle ricchezze e col peso della loro volontà

essi non possono passare per questo sportello senza grande loro fadiga e che non vi lassi la vita, né andare col capo alto che non sel rompano, chinandolo, vogliano essi o no, con loro pena; però gittano via el carico delle ricchezze e della propria loro volontà, osservando il voto della povertà volontaria, e non vogliono possedere, perché veggono, col lume della fede, in quanta ruina essi ne verrebbero. Egli trapasserebbero l'obbedienza, ché non osservarebbero il voto promesso della povertà. Essi ne vengono nella superbia, portando il capo ritto della volontà loro; e, convenendo lo'alcuna volta pure obbedire, essi non il chinano per umiltà, ma passanla con superbia, chinando il capo per forza. La quale forza rompe il capo alla volontà, facendo quella obbedienza con dispiacimento dell'ordine e del prelato loro. A mano a mano essi si vedrebbero ruinare nell'altro, trapassando il voto della continenza; però che colui, che non ha ordinato l'appetito suo, né spogliatosi della sustanzia temporale, piglia le molte conversazioni e truova degli amici assai, che l'amano per propria utilità. Dalle conversazioni vengono alle strette amistà. Il corpo loro tengono in delizie, perché non hanno la baglia dell'umiltà, non hanno la sorella della viltà; e però stanno nel piacere di loro medesimi, stando agiatamente e delicatamente, non come religiosi, ma come signori; non con la vigilia e orazione. Per queste e molte altre cose, le quali l'adivengono e fanno perché hanno che spendere (ché, se non avessero che spendere, non l'adiverrebbe), caggiono nella immondizia corporale o mentale: ché, se alcuna volta, per vergogna o per non avere il modo, essi se n'astengono corporalmente non si asterranno mentalmente. Ché impossibile sarebbe a quegli che sta in molta conversazione, indilicatezza di corpo, in prendere disordenatamente i cibi e senza la vigilia e orazione, conservare la mente sua pura.

E però il perfetto obbediente vede dalla longa, col lume della santissima fede, il male e il danno che ne gli verrebbe del possedere la sustanzia temporale, e l'andare col peso della propria volontà. E vede bene che pure passare gli conviene per questo sportello, e che egli el passerebbe con morte e non

con vita, perché non l'avarebbe diserrato con la chiave dell'obbedienza. Perché ti dissi che pure passare gli conveniva, e così è: cioè che, non partendosi dalla navicella dell'ordine, pure, voglia egli o no, gli conviene passare per la strettezza dell'obbedienza del prelado suo. E però il perfetto obbediente leva sé sopra di sé e signoreggia la propria sensualità. Levandosi sopra e' sentimenti suoi con fede viva, ha messo l'odio nella casa dell'anima sua, come servo perché cacci il nemico dell'amore proprio, perché non vuole che la sposa sua dell'obbedienza (la quale gli fu data dalla madre della carità, sposata coi lume della fede) sia offesa. E però ne caccia il nemico, e mettevi la compagna e la nutrice della sposa sua, e l'odio ha cacciato il nemico. L'amore dell'obbedienza vi mette dentro gli amatori della sposa sua, che amano la sposa dell'obbedienza: ciò sonno le verè e reali virtù e costumi e l'osservanzie dell'ordine. Unde questa dolce sposa entra dentro nell'anima con la sorella della pazienza e con la nutrice dell'umiltà, accompagnata con la viltà e dispiacere di sé. Poi che ella è intrata dentro, ella possiede la pace e la quiete, perché ha messi di fuore i nemici suoi. Sta nel giardino della vera continenza col sole del lume dell'intelletto dentrovi la pupilla della fede, ponendosi per obietto la mia Verità, perché l'obietto suo è verità. Èvi el fuoco che rende caldo a tutti e' servi e compagni suoi, perché osserva l'osservanzie dell'ordine con fuoco d'amore.

Quali sonno e' nemici suoi che stanno di fuore? El principale è l'amore proprio, che produce superbia, nemico della carità e umiltà, la impazienza contra la pazienza, la disobbedienza contra la vera obbedienza. La infidelità è contraria alla fede, il presummere e sperare in sé non s'acorda con la speranza vera, che l'anima debba avere in me. La ingiustizia non si conforma con la giustizia, né la imprudenza con la prudenza, né la intemperanza con la temperanza, né il trapassare e' comandamenti dell'ordine con l'osservanza dell'ordine, né le gattive conversazioni di coloro che scelleratamente vivono con la buona conversazione (anco so' nemici), né escire de' costumi e delle buone consuetudini dell'ordine. Questi sonno

i nemici crudeli suoi: èvi l'ira contra la benivolenzia, la crudeltà contra la pietà, l'iracundia contra la benignità, l'odio delle virtù contra l'amore d'esse virtù, la immondizia contra la purità, la negligenzia contra la sollicitudine, la ignoranzia contra al cognoscimento, e il dormire contra la vigilia e continua orazione.

E perché col lume della fede cognobbe che questi erano tutti nemici, che avevano a contaminare la sposa sua della santa obbedienza, però mandò l'odio che gli cacciasse, e l'amore che mettesse dentro gli amici suoi. Unde l'odio col coltello suo uccise la propria perversa volontà; la quale volontà, nutrita dall'amore proprio, dava vita a tutti questi nemici della vera obbedienza. Mozzo il capo al principale, per cui si conservano tutti gli altri, rimane libero e in pace, senza veruna guerra. Non ha chi li li faccia, perché l'anima ha tolto da sé quello che la tenea in amaritudine ed in tristizia.

E che guerra ha l'obbediente? Fagli guerra la ingiuria? No, ché egli è paziente; la quale pazienza è sorella dell'obbedienza. Sonnoli gravi e pesi dell'ordine? No, ché l'obbedienza nel fa osservatore. Dàgli pena la grave obbedienza? No, ché egli ha conculcata la sua volontà e non vuole investigare la volontà del prelato suo né giudicarla, ma col lume della fede giudica la volontà mia in lui, credendo in verità che la clemenzia mia gli fa comandare e non comandare, secondo che è di necessità alla salute sua. Recasi egli a schifezza e dispiacere di fare le cose vili dell'ordine? o sostenere le beffe e rimproveri e gli scherni e villanie, che spesse volte gli sonno fatti e detti? e l'essere tenuto vile? No, perch'egli ha concepito amore alla viltà e dispiacimento a se medesimo, con perfettissimo odio: anco gode con pazienza, esultando con gaudio e giocundità con la sposa sua della vera obbedienza.

Egli non si contrista se non dell'offesa che vede fare a me, suo Creatore; la sua conversazione è con quegli che temono me in verità. E se pure conversa con quelli che sono separati dalla volontà mia, non il fa per conformarsi co' difetti loro, ma per sottrarli dalla loro miseria, perché, con carità fraterna, quel bene che egli ha in sé vorrebbe porgere a loro, vedendo



che piú loda e gloria tornarebbe al nome mio avere di molti di quelli che osservassero l'ordine, che pure di lui. E però s'ingegna di chiamare e religiosi e secolari con la parola e con l'orazione: per qualunque modo egli può, s'ingegna di trarli della tenebre del peccato mortale.

Sí che le conversazioni del vero obbediente sonno buone e perfette, o con giusti o con peccatori che sieno, per l'ordinato affetto e larghezza di carità. Della cella si fa uno cielo, diletlandosi di parlare e conversare in me, sommo e eterno Padre, con affetto d'amore, fuggendo l'ozio con l'umile e continua orazione. E quando e' pensieri, per illusione del dimonio, gli abbondano in cella, non si pone a sedere nel letto della negligenza, abbracciando l'ozio, né vuole investigare per ragione le cogitazioni del cuore, né i suoi pareri: ma fugge l'ozio, levando sé sopra di sé con odio sopra el sentimento sensitivo, e con vera umilità e pazienza a portare le fadighe che sente nella mente sua: resiste con la vigilia e umile orazione, veghiando l'occhio dell'intelletto suo in me, vedendo col lume della fede che Io so' suo subvenitore, e che Io posso, so e voglio subvenirlo; apro le braccia della mia benignità, e però gli li permetto perché sia piú sollicito a fuggire da sé e venire a me. E se l'orazione mentale, per la grande fadiga e tenebre della mente, paresse che gli venisse meno, egli piglia la vocale o l'esercizio corporale, acciò che con la vocale ed esercizio corporale fugga l'ozio. Con lume raguarda in me, che per amore gli li do, unde traie fuore il capo della vera umilità, reputandosi indegno della pace e quiete della mente, come gli altri servi miei, e degno delle pene. Perché già ha avilito nella mente sua se medesimo con odio e rimproverio di sé, non pare che si possa saziare delle pene, non mancandoli la speranza né la providenzia mia, ma con fede e con la chiave dell'obbedienza passa per questo mare tempestoso nella navicella dell'ordine; e cosí è abitatore della cella, fuggendovi l'ozio, come detto è.

L'obbediente vuole essere il primo che entri in coro e l'ultimo che n'esca. E quando vede il frate piú obbediente e sollicito di lui, egli piglia una santa invidia, furandoli quella

virtù: non volendo però che ella diminuisca in colui. Ché, se egli volesse, sarebbe separato dalla carità del prossimo suo. L'obbediente non abbandona il refettorio, anco il visita continuamente, e diletta-sene di stare alla mensa co' povarelli. E in segno che egli se ne diletta-va, per non avere materia di stare di fuore, ha tolta da sé la sustanzia temporale, osservando perfettamente il voto della povertà; e tanto perfettamente, che la necessità del corpo tiene con rimproverio. La cella sua è piena dell'odore della povertà, e non di panni: non ha pensiero ch'e' ladri vengano per imbolarli, né che la ruggine o tigniuole li rodino e' vestimenti suoi. E se gli è donato alcuna cosa, non ha pensiero di riponerla, ma liberamente la comunica co' fratelli suoi, non pensando el dí di domane; ma nel dí presente tolle la sua necessità, pensando solo del reame del cielo, e della vera obbedienza in che modo meglio la possino osservare. E perché per la via dell'umiltà meglio si conserva, egli si sottomette al piccolo come al grande e al povero come al ricco; di tutti si fa servo: non rifiutando mai labore, ogniuno serve caritativamente. L'obbediente non vuole fare l'obbedienza a suo modo, né eleggere tempo né luogo, ma a modo dell'ordine e del prelato suo.

Tutto questo fa senza pena o tedio di mente il vero obbediente e perfetto. Egli passa, con questa chiave in mano, per lo sportello stretto dell'ordine agiatamente e senza violenza, perché ha osservato e osserva il voto della povertà, dell'obbedienza vera e della continenza, levata l'altezza della superbia e chinato il capo all'obbedienza per umiltà. E però non rompe il capo per impazienza, ma è paziente con fortezza e longa perseveranza, che sonno amici dell'obbedienza. Passa l'assedio delle dimonia, mortificando e macerando la carne sua, spogliandola delle delizie e dilette, e vestela delle fadighe dell'ordine con fede e senza sdegno. Come parvolo, che non tiene a mente la battitura del padre né ingiuria che gli fusse fatta, così questo parvolo non tiene a mente né ingiurie né fadighe né battiture che ricevesse nell'ordine dal prelato suo; ma, chiamandolo, umilmente torna a lui, non passionato d'odio, d'ira, né di rancore, ma con mansuetudine e benivolenza.

Questi sonno quelli parvoli che contòe la mia Verità, quando disse a' discepoli, che contendevano insieme qual di loro fusse il maggiore, facendosi venire uno fanciullo, dicendo: — «Lassate li parvoli venire a me, ché di questi cotali è il reame del cielo; e chi non si umiliará come questo fanciullo, cioè che egli abbi la condizione sua, non intrarrá nel reame del cielo». — Però che chi s'aumiliará, carissima figliuola, sará esaltato, e chi sé esalta sará umiliato: anco questo medesimo disse la mia Verità. Dunque, giustamente, questi parvoli umili, che per amore si sonno umiliati e fatti subditi con vera e santa obbedienza, non ricalcitando all'ordine e al loro prelato, sonno esaltati da me, sommo ed eterno Padre, co' veri cittadini della vita beata, dove sonno remunerati d'ogni loro fadiga, e in questa vita gustano vita eterna.

## CAPITOLO CLX

Come li veri obbedienti ricevono per uno cento e vita eterna.

E che s'intende per quello uno e per quello cento.

— Compiesi in loro la parola che disse nel santo Evangelio il dolce e amoroso Verbo, unigenito mio Figliuolo, quando rispose a Pietro, che l'aveva dimandato: — «Maestro, noi aviamo lassato ogni cosa per lo tuo amore e noi medesimi, e aviamo seguitato te: che ci darai?» — La Verità mia rispose: — «Daròvi per uno cento, e vita eterna possederete». — Quasi volesse dire la mia Verità: — Ben hai fatto Pietro, ché in altro modo non mi potevi seguire; ma Io in questa vita te ne darò, per uno, cento. — E quale è questo cento, diletteissima figliuola, che, dipo' questo, séguita vita eterna? Di quale intese e disse la mia Verità? Di sustanzia temporale? No, propriamente (poniamo che alcuna volta nell'elemosiniere Io facci multiplicare i beni temporali); ma di quali? Di quello che dá la propria sua volontà, che è una volontà, Io ne gli rendo cento per questa una. Perché ti pongo numero di cento? Perché cento è numero perfetto, e non puoi aggiognervi piú, se tu non ti ricominci al primo.

Così la carità è perfettissima sopra tutte l'altre virtù, ché non si può salire ad virtù più perfetta. Ricominciti bene al cognoscimento di te, e cresci numero di centonaia in merito, ma tu giogni pure al numero del cento. Questo è quello cento, che è dato a quelli che hanno dato l'uno della loro volontà e nell'obbedienza generale e in questa particolare; e con questo cento avete vita eterna, però che solo la carità è quella che entra dentro come donna, menandosene seco il frutto di tutte l'altre virtù (ed esse rimangono di fuore), in me, vita durabile, in cui essi gustano vita eterna, però che Io so' essa vita eterna. Non ci saglie la fede, perché essi hanno quello, per pruova e in essenza, che hanno creduto per fede; né la speranza, ché essi sonno in possessione di quello che hanno sperato; e così tutte l'altre virtù. Solo la carità entra come reina e possiede me, suo possessore. Vedi dunque che questi parvoli ricevono per uno cento, e vita eterna con esso, ricevendo qui el fuoco della divina carità, posto per lo numero del cento, come detto è. E perché da me hanno ricevuto questo cento, stanno in ammirabile allegrezza cordiale. Perché nella carità non cade tristizia, ma allegrezza: fa el cuore largo e liberale, e non doppio né stretto. L'anima, che è ferita di questa dolce saetta, non mostra una in faccia e in lingua, e un'altra abbi nel cuore; non serve, né fa fittivamente e con ambizione al prossimo suo, però che la carità è aperta a ogni creatura. E però l'anima, che la possiede, non cade in pena né in tristizia afflittiva, né si scorda dell'obbedienza, ma è obbediente infino alla morte.

## CAPITOLO CLXI

Della perversità, miserie e fadighe dello inobbediente. E de' miserabili frutti che procedono dalla inobbedienza.

— El contrario fa il miserabile disobbediente, che sta nella navicella dell'ordine con tanta pena a sé e ad altrui, che in questa vita gusta l'arra dell'inferno. Egli sta sempre in tristizia, confusione e stimolo di coscienza, con dispiacimento dell'ordine



e del prelato suo; incomportabile è a se medesimo. Or che è a vedere, figliuola mia, quello che ha presa la chiave dell'obbedienza dell'ordine con la disobbedienza, alla quale egli s'è fatto schiavo, e la disobbedienza ha fatta donna, con la compagna dell'impazienza, nutrita dalla superbia col proprio piacere. La quale superbia detto è che esce dall'amore proprio di sé. Tutto si rivolle in contrario ad quello che detto t'ho della vera obbedienza; e come può questo misero stare altro che in pena, che è privato della carità? Conviengli chinare il capo della volontà sua per forza; e la superbia gli li tiene ritto. Tutte le sue volontà si discordano dalla volontà dell'ordine. Egli li comanda l'obbedienza, ed egli ama la disobbedienza; la povertà volontaria, ed egli la fugge, possedendo e desiderando la ricchezza; vuole continenza e purità, ed egli immondizia. Trapassando questi tre voti, figliuola mia, il religioso cade in ruina e in tanti miserabili difetti, che l'aspetto suo non pare religioso, ma uno dimonio incarnato, sí come in un altro luogo Io ti narrai più distesamente. Non lassarò però che alcuna cosa non te ne conti dello inganno loro e del frutto che traggono della disobbedienza, a comendazione ed esaltazione dell'obbedienza.

Questo misero è ingannato dal proprio amore, perché l'occhio dell'intelletto suo s'è posto, con fede morta, nel piacere della propria volontà e nelle cose del mondo. Ha saltato il mondo col corpo e rimastovi con l'affetto. E perché gli pare fadiga l'obbedienza, vuole disobbedire per fuggire fadiga; e egli cade in massima fadiga, ché pure obbedire gli conviene o per forza o per amore. Meglio gli era, e meno fadiga, a fare l'obbedienza per amore che senza amore.

Oh! come è ingannato! E neuno è che lo inganni, se non egli medesimo. Volendo piacersi, egli si dispiace, dispiacendoli le sue operazioni stesse, che farà per l'obbedienza che gli è posta. Volendo stare in grande diletto e farsi vita eterna in questa vita, e l'ordine vuole che egli sia peregrino, e continuamente glil dimostra, ché, quando egli s'è posto in uno luogo a sedere, dove vorrebbe stare per piacere e diletto che egli vi truova, egli è mutato. Nella mutazione ha pena, perché la volontà

sua era viva a non volere. E, se egli non obbedisce, e egli è soggetto a convenirli portare la disciplina e fadiga dell'ordine; e così sta in continuo tormento.

Vedi dunque che s'inganna: volendo fuggire le pene, cade intro le pene, perché la ciechità sua non el lassa cognoscere la via della vera obbedienza, che è una via di verità, fondata nell'obbediente Agnello, unigenito mio Figliuolo, che gli tolle la pena. E però va per la via della bugia, credendovi trovare diletto, e egli vi truova pena e amaritudine. Chi vel guida? L'amore, che egli ha, per la propria passione, al disobbedire. Questi, come stolto, vuole navigare in questo mare tempestoso sopra le braccia sue, fidandosi nel suo misero sapere; e non vuole navigare sopra le braccia dell'ordine e del prelato suo. Questi sta bene nella navicella dell'ordine corporalmente, ma non mentalmente: anco n'è escito per desiderio, non osservando l'ordinazioni né i costumi dell'ordine né i tre voti promessi, che egli promise, nella sua professione, d'osservare. Egli sta nel mare della tempesta percosso dai venti molto contrari alla navicella. Sta attaccato solo per li panni, portando l'abito in sul corpo, ma non in cuore.

Questo non è frate, ma uno uomo vestito: uomo in forma, ma in effetto e nel vivere suo è peggio che animali. E non vede egli che più fadiga gli è a navigare con le sue braccia che con l'altrui? E non vede egli ch'egli sta a pericolo di morte eternale, come il panno si staccasse dalla navicella che, subito che fusse staccato col mezzo della morte, non avarebbe più rimedio? No, che egli nol vede: perché con la nuvola dell'amore proprio, unde gli è venuta la disobbedienza, s'è privato del lume che non el lassa vedere e' guai suoi. Adunque miserabilmente s'inganna.

Che frutto produce l'arbore di questo misero? Frutto di morte, perché ha piantata la radice dell'affetto suo nella superbia, che egli ha tratta del piacere e amore proprio di sé. E però ogni cosa n'esce corrotto. E' fiori, le foglie e il frutto e i rami dell'arbore tutti sono guasti. E' tre rami, che ha questo arbore, sonno guasti, cioè il ramo dell'obbedienza, povertà e

continenzia, che sonno tre rami che contengono nel pedone dell'affetto, el quale è male piantato, come detto è. Le foglie che produce questo arbore, che sono le parole, sonno corrotte per sí fatto modo che nella bocca d'uno aribaldo secolare non sarebbero. E, s'egli avará ad annunziare la parola mia, egli la gitta con parlare polito, none schietto ch'egli attenda a pásciare l'anime di questo seme della mia parola, ma parlare molto politamente.

Se tu raguardi e' fiori di questo arbore essi gittano puzza: ciò sonno le varie e diverse cogitazioni, le quali volontariamente riceve con diletto e piacimento, non fuggendo el luogo né le vie che vel fanno venire; anco le cerca per potere venire a compimento del peccato, el quale è uno frutto che l'uccide, tollegli la vita della grazia e dágli morte eternale. E che puzza gitta questo frutto generato col fiore dell'arbore? Gitta puzza di disobbedienza; col pensiero del cuore vuole investigare e giudicare in male la volontà del prelato suo: gitta immondizia, diletlandosi con molte conversazioni col miserabile vocabolo delle divote.

O misero, tu non t'avedi che, sotto il colore della devozione, riescirai con la brigata de' figliuoli! Questo ti dá la disobbedienza tua. Non hai presi e' figliuoli delle virtù, sí come fa il vero obbediente. Egli cerca d'ingannare il prelato suo, quando vede che gli diniega quello che la perversa sua volontà vorrebbe, usando le foglie delle parole lusinghevoli o aspre, parlando inreverentemente e con rimproverio. Egli non comporta il fratello suo, né può sostenere una piccola parola né riprensione che gli fusse fatta; ma subito traie fuore il frutto avelenato della impazienza, ira e odio verso il fratello suo, giudicando in suo male quello che egli ha fatto in suo bene; e, cosí scandalizzato, vive in pena l'anima e'l corpo.

Perché è dispiaciuto al fratello suo? Perché piacque a sé sensitivamente. Egli fugge la cella come fusse uno veleno, perché egli è escito della cella del cognoscimento di sé, per la qual cosa egli venne a disobbedienza: però non può stare nella cella attuale. Nel refettorio non vuole apparire, se non come a

suo nemico, mentre che egli ha che spendere: non avendo che, la necessità vel mena. Bene fecero dunque gli obbedienti, che volsero osservare il voto della povertà per non avere che spendere, acciò che non gli traesse della soave mensa del refettorio, dove l'obbediente nutrica in pace e in quiete l'anima e'l corpo. Non ha pensiero d'apparecchiare né provvedersi come il misero; el quale misero, al gusto suo, il visitare il refettorio gli pare amaro, e però il fugge.

Al coro sempre vuole essere l'ultimo a intrare e il primo che n'esca. Con le labbra sue s'approssima a me, e col cuore se ne dilunga. Il capitolo, per timore della penitenza, il fugge volentieri quando egli può: lo starvi fa come se fusse suo nemico mortale, con vergogna e confusione nella mente sua (quello che nel commettere e colpe non ebbe, non vergognandosi di commettere la colpa de' peccati mortali). Chi ne gli è cagione? La disobbedienza. Egli, non vigilia né orazione, e non tanto l'orazione mentale, ma spesse volte l'ufficio, ad che egli è obligato, non il dirà; non carità fraterna, ché egli non ama altro che sé, non d'amore ragionevole, ma d'amore bestiale. Tanto sonno e' mali che li caggiono in capo al disobbediente, tanti sono i dolorosi frutti suoi, che la lingua tua non gli potrebbe narrare.

Oh disobbedienza, che spogli l'anima d'ogni virtù e vestila d'ogni vizio! Oh disobbedienza, che privi l'anima del lume dell'obbedienza, tollile la pace e da' le la guerra, tollile la vita e da' le la morte, traendola della navicella dell'osservanzie dell'ordine, affoghila nel mare, facendola notare sopra le braccia sue e non sopra quelle dell'ordine. Tu la vesti d'ogni miseria, fa' la morire di fame, tollendole il cibo del merito dell'obbedienza. Tu le dài continua amaritudine, e privila d'ogni diletto di dolcezza e d'ogni bene, e fa' la stare in ogni male. In questa vita le fai portare l'arra de' crociati tormenti; e, se egli non si corregge inanzi ch'e' panni si stacchino dalla navicella col mezzo della morte, tu, disobbedienza, conduci l'anima all'eterna dannazione con le dimonia, che caddero di cielo perché furono ribelli a me e andarono nel profondo. Così tu, disobbediente,



perché se' stato ribello all'obbedienza; e questa chiave, con che dovevi aprire la porta del cielo, tu l'hai gittata da te, e con la chiave della disobbedienza hai aperto lo'nferno.

## CAPITOLO CLXII

Della imperfezione di quelli che tiepidamente vivono nella religione, avengaché si guardino da peccato mortale. E del remedio da uscire della loro tiepiditate.

— O carissima figliuola, e quanti sonno questi cotali che al dí d'oggi si pascono in questa navicella? Molti: unde pochi sonno e' contrari, cioè i veri obbedienti. È vero che tra e' perfetti e questi miserabili ci ha assai di quegli che si vivono nell'ordine comunemente, che né perfetti sonno, come essi debbono essere, né gattivi sonno, cioè che pure conservano la coscienza loro che non peccano mortalmente, stanno in tiepidezza e freddezza di cuore. E se essi non esercitano un poco la vita loro con l'osservanzie dell'ordine, stanno a grande pericolo; e però l'è bisogno molta sollicitudine, e non dormire, e levarsi dalla tiepidezza loro. Ché, se essi vi permangono, sonno atti a cadere. E se pure non cadessero, staranno con uno loro parere e piacere umano, colorato col colore dell'ordine, studiansi piú d'osservare le cirimonie dell'ordine che propriamente l'ordine. E spesse volte, per poco lume, saranno atti a cadere in giudizio in quegli che piú perfettamente di loro osservano l'ordine, e in meno perfezione le cirimonie, delle quali e' si fanno osservatori.

Sí che, in ogni modo, è loro nocivo a permanere nell'obbedienza comune, cioè che freddamente passano l'obbedienza loro, con molta fadiga e con molta pena. Però che al cuore freddo pare fadigoso a portare: portano fadiga assai, con poco frutto; offendono la loro perfezione, nella quale essi sonno intrati e sonno tenuti d'osservarla; e, poniamo che faccino meno male che gli altri de' quali Io t'ho contato, pure male fanno:

ché essi non si partirono dal secolo per stare con la chiave generale, dell'obbedienza, ma per diserrare il cielo con la chiavice della obbedienza dell'ordine, la quale chiavice debba essere col funicello della viltà, avilendo se medesimo, e col cingolo dell'umiltà, come detto è, tenerla stretta nella mano dell'affocato amore.

Sappi, carissima figliuola, che essi sono bene atti a giognere alla grande perfezione, se essi vogliono, perché vi sonno più presso che gli altri miseri. Ma in un altro modo sonno più malagevoli questi, nel grado loro, a levarli dalla loro imperfezione, che lo iniquo, nel suo grado, della sua miseria. E sai tu perché? Perché questo si vede manifestamente che egli fa male, e la coscienza gli manifesta, unde per l'amore proprio di sé, che l'ha indebitato, non si sforza ad escire di quella colpa che egli vede, con uno lume naturale, che egli fa male quel che fa. Unde chi el dimandasse: — E non fai tu male di fare questo? — Direbbe: — Sì, ma è tanta la mia fragilità, che non pare ch'io ne possa escire. — Benché egli non dice il vero, che con l'aiutorio mio ne può escire, se vuole; nondimeno pur cognosce che fa male: col quale cognoscimento gli è agevole a poter n'escire, se vuole.

Ma questi tiepidi, che né un grande male fanno né uno grande bene, non cognoscono la freddezza dello stato loro, né in quanto dubbio stanno. Non cognoscendola, non si curano di levarsene né curano che lo' sia mostrato; essendo lo' mostrato, per la freddezza del cuore loro, si rimangono legati nella loro lunga consuetudine e usanza.

Che modo ci sarà in costoro di farli levare? Che tolgano le legna del cognoscimento di sé, con odio del proprio piacimento e reputazione, e mettanle nel fuoco della divina carità; sposando di nuovo, come se allora allora intrassero nell'ordine, la sposa della vera obbedienza con l'anello della santissima fede, e non dormano più in questo stato, ch'egli è molto spiacevole a me e danno a loro. Drittamente si potrebbe dire a loro quella parola: « Maladetti tiepidi! che almen fuste voi pur ghiacci. Se voi non vi corregete, sarete vomitati dalla

bocca mia », per quello modo che detto t'ho. Ché, non levandosi, sonno atti a cadere; e, cadendo, sarebbono reprovati da me. Innanzi vorrei che fuste ghiacci: cioè che inanzi vi fuste stati nel secolo con l'obbedienza generale, la quale, a rispetto del fuoco de' veri obbedienti, si mostra quasi uno ghiaccio; e però dissi: «almeno fuste voi pure ghiacci». Hotti dichiarata questa parola, acciò che in te non cadesse errore di credere ch' Io el volesse piú tosto nel ghiaccio del peccato mortale che nella tiepidezza della imperfezione. No, ché io non posso volere colpa di peccato, ché in me non è questo veneno: anco mi dispiacque tanto nell'uomo, che Io non volsi che passasse senza punizione, ché, non essendo l'uomo sufficiente a portare la pena che gli seguitava doppo la colpa, mandai el Verbo dell'unigenito mio Figliuolo. Egli con l'obbedienza la fabricò sopra el Corpo suo.

Levinsi dunque con esercizio, con vigilia, con umile e continua orazione; specchinsi nell'ordine loro e ne' padroni di questa navicella, che sonno stati uomini come eglino, nutriti d'un medesimo cibo, nati in uno medesimo modo. E quello Dio so' ora, che allotta. La potenza mia non è infermata, la mia volontà non è diminuita in volere la salute vostra, né la sapienza mia in darvi lume, acciò che cognosciate la mia verità. Adunque possono, se egli vogliono, pure che se l'arrechino dinanzi all'occhio dell'intelletto, privandosi della nuvola dell'amore proprio, e col lume corrano co' perfetti obbedienti. Con questo ci giogneranno; in altro modo, no: sí che il remedio ci è.

### CAPITOLO CLXIII

Della eccellenza della obbedienza, e de' beni che dá a chi in verità la piglia.

— Questo è quello vero remedio che tiene il vero obbediente; e ogni dí di nuovo il tiene, augmentando la virtù dell'obbedienza col lume della fede, desiderando scherni e villanie e che gli sieno imposti e' grandi pesi dal prelato suo, perché la virtù dell'obbedienza e la pazienza sua sorella non irrug-

giniscano, acciò che, nel tempo che le bisognano adoperare, elle non venissero meno o desserli molta malagevolezza; e però continuamente suona lo stomento del desiderio e non lassa passare il tempo, perché n'ha fame. È una sposa sollicita, che non vuole stare oziosa. Oh obbedienza dilettevole, oh obbedienza piacevole, obbedienza soave; obbedienza illuminativa, perché hai levata la tenebre del proprio amore; obbedienza che vivifichi, dando, nell'anima, la vita della grazia, che te ha eletta per sposa, toltolè la morte della volontà propria, che dà guerra e morte nell'anima! Tu se' larga, ché d'ogni creatura che ha in sé ragione ti fai suddita. Tu se' benigna e pietosa: con benignità e mansuetudine porti ogni grande peso, perché se' accompagnata con la fortezza e vera pazienza. Tu se' coronata della corona della perseveranzia; tu non vieni meno per la importunità del prelato né per grandi pesi che egli ti ponesse senza discrezione, ma col lume della fede ogni cosa porti. Tu se' sì legata con la umiltà, che neuna creatura la può trarre della mano del santo desiderio dell'anima che ti possiede.

E che diremo, diletteissima e carissima figliuola, di questa eccellentissima virtù? Diremo che ella è uno bene senza veruno male; sta nella nave, nascosta, che neuno vento contrario le può nuocere; fa navigare l'anima sopra le braccia dell'ordine e del prelato, e non sopra le sue, perché il vero obbediente non ha a rendere ragione di sé a me, ma il prelato di cui egli è stato subdito.

Inamòrati, diletteissima figliuola, di questa gloriosa virtù. Vuogli tu essere grata de' benefizi ricevuti da me, Padre eterno? Sia obbediente, però che l'obbedienza ti mostra se tu se' grata, perché procede dalla carità. Ella ti mostra se tu non se' ignorante, perché procede dal cognoscimento della mia verità. Unde ella è uno bene cognosciuto nel Verbo, el quale v'insegnò la via dell'obbedienza come vostra regola, facendosi obbediente infino all'obrobriosa morte della croce, nella cui obbedienza (che fu la chiave diserrò il cielo) è fondata l'obbedienza, data a voi, generale e questa particolare, sì come nel principio del trattato di questa obbedienza Io ti narrai.



Questa obbedienza dá uno lume nell'anima: mostra che ella è fedele a me ed è fedele all'ordine e al prelato suo. Nel quale lume della santissima fede ha dimenticato sé, non cercando sé per sé, perché nell'obbedienza, acquistata col lume della fede, ha mostrato che nella volontà sua egli è morto a ogni proprio sentimento. Il quale sentimento sensitivo cerca le cose altrui e non le sue, come fa il disobbediente, che vuole investigare la volontà di chi li comanda e giudicarla secondo il suo basso parere e vedere tenebroso, ma non la sua perversa volontà che gli dá morte. Il vero obbediente, col lume della fede, ha giudicata la volontà del suo prelato in bene, e però non cerca la volontà sua, ma china il capo, e l'odore della vera e santa obbedienza nutrica l'anima sua. E tanto cresce nell'anima questa virtù, quanto si dilata nel lume della santissima fede: ché con quello lume della fede col quale l'anima cognosce sé e me, con quello m'ama e s'aumilia. E quanto piú ama ed è umiliata, tanto piú è obbediente; e l'obbedienza con la pazienza sua sorella dimostrano se l'anima in verità è vestita del vestimento nuziale della carità, col quale vestimento intrate in vita eterna.

Unde l'obbedienza diserra il cielo e rimane di fuore; e la carità, che diede questa chiave, entra dentro col frutto dell'obbedienza. Ogni virtù, sí com'io ti dissi, rimane di fuore, e questa entra dentro; ma all'obbedienza l'è apropiato che ella è chiave che v'apre, perché con la disobbedienza del primo uomo fu serrato il cielo, e con l'obbedienza dell'umile e fedele e immacolato Agnello, unigenito mio Figliuolo, fu diserrata vita eterna, che tanto tempo era stata serrata.

#### CAPITOLO CLXIV

Distinzione di due obbedienze, cioè di quella de' religiosi e di quella che si rende ad alcuna persona fuore della religione.

— Sí come detto t'ho, egli ve la lassò per regola e per dottrina, dandovela come chiave con che poteste aprire per giugnere al fine vostro. Egli ve la lassò per comandamento nella

generale obbedienza. Egli ve ne consiglia, consigliandovi se voi volete andare alla grande perfezione e passare per lo sportello stretto, come detto è, dell'ordine. E anco di quegli che non hanno ordine e nondimeno sonno nella navicella della perfezione (ciò sonno quelli che osservano la perfezione de' consigli fuore dell'ordine) hanno rifiutato le ricchezze e le pompe del mondo attuali e mentali e osservano la continenza: chi sta in stato virginale e chi nell'odore della continenza, essendo privati della virginità. Essi osservano l'obbedienza sottomettendosi, sí come in un altro luogo Io ti dissi, ad alcuna creatura, alla quale s'ingegnano, con perfetta obbedienza, obbedirle infino alla morte. E se tu mi dimandassi quale è di maggiore merito, o quegli che sta nell'ordine o questi, Io ti rispondo che'l merito dell'obbedienza non è misurato nell'atto né nel luogo né in cui, piú in buono che in gattivo, piú in secolare che in religioso; ma, secondo la misura dell'amore che ha l'obbediente, con questa misura gli è misurato. Ché al vero obbediente la imperfezione del prelato gattivo non gli nuoce: anco alcuna volta gli giuova, perché con la persecuzione e con pesi indiscreti della grave obbedienza acquista la virtù dell'obbedienza e la pazienza sua sorella. Né il luogo imperfetto non gli nuoce. Imperfetto, dico, ché piú perfetta e piú ferma e stabile cosa è la religione che veruno altro stato: e però ti pongo imperfetto il luogo di questi che hanno la chiave piccola dell'obbedienza, osservando i consigli fuore dell'ordine; ma non ti pongo imperfetta né di meno merito la loro obbedienza, perché ogni obbedienza, come detto è, e ogni altra virtù è misurata con la virtù dell'amore.

È ben vero che in molte altre cose, sí per lo voto che egli fa nelle mani del prelato suo e sí perché sostiene piú, piú e meglio gli è provata la obbedienza nell'ordine che fuore dell'ordine; però che ogni atto corporale gli è legato a questo giogo e non si può sciogliere, quando egli vuole, senza colpa di peccato mortale, perché è approvato dalla santa Chiesa e fatto voto. Ma questi non è cosí: egli s'è legato volontariamente, per amore che egli ha all'obbedienza, ma non con voto solenne; unde, senza colpa di peccato mortale, si potrebbe partire dal-

l'obbedienza di quella creatura, avendo legittime cagioni che per lo suo difetto egli non si partisse. Ma, se si partisse per suo difetto, non sarebbe senza gravissima colpa: non però obbligato a peccato mortale, propriamente, per quello partire. Sai tu quanto ha dall'uno all'altro? Quanto da colui che toglie l'altrui, a quello che ha prestato e poi ritoglie quello che per amore aveva donato, con intenzione però di non richiederlo, ma carta non ne fa affermativamente. Ma quelli ha donato e trattane la carta nella professione, unde nelle mani del prelato renunzia a se medesimo e promette d'osservare obbedienza e continenza e povertà volontaria. E il prelato promette a lui, se egli osserva infino alla morte, di darli vita eterna.

Sì che in osservanzia, in luogo e in modo, quella è più perfetta, e questa è meno perfetta: quella è più sicura, e, cadendo, è più atto a rilevarsi perché ha più aiuto; e questa è più dubbia e meno sicura e più atto, s'egli viene caduto, a voltare il capo a dietro, perché non si sente legato per il voto fatto in professione, come sta il religioso prima che sia professo, che infino alla professione si può partire, ma poi no. Ma il merito, t'ho detto e dico, che egli è dato secondo la misura dell'amore del vero obbediente, acciò che ogniuno, in qualunque stato egli si sia, possa perfettamente avere il merito, avendolo posto solo nell'amore.

Cui chiamo in uno stato e cui in un altro, secondo che ciascuno è atto a ricevere; ma ogniuno s'empie con questa misura detta dell'amore. Se il secolare ama più che il religioso, più riceve; e così il religioso più che 'l secolare, e così tutti gli altri.

## CAPITOLO CLXV

Come Dio non merita secondo la fadiga dell'obbedienza né secondo lunghezza di tempo, ma secondo la grandezza della carità. E della prontitudine de' veri obbedienti, e de' miracoli che Dio ha mostrati per questa virtù. E della discrezione nell'obbedire, e dell'opere e del premio del vero obbediente.

— Tutti v'ho messi nella vigna dell'obbedienza a lavorare in diversi modi. A ogniuno gli sarà dato il prezzo secondo la misura dell'amore e non secondo l'operazione né misura del tempo; cioè che più abbi colui che viene per tempo, che quello che viene tardi, sì come si contiene nel santo Evangelio. Ponendovi la mia Verità l'esempio di quelli che stavano oziosi e furono messi dal Signore a lavorare nella vigna sua: e tanto die' a quelli che andarono all'aurora quanto a quelli della prima, e tanto a quelli della terza e a queglii che andârò a sesta, a nona e a vesparo quanto a' primi; mostrandovi la mia Verità che voi sète remunerati non secondo il tempo né opera, ma secondo la misura dell'amore. Molti sonno messi nella puerizia loro a lavorare in questa vigna: chi v'entra più tardi, e chi nella sua vecchiezza. Questi anderá alcuna volta con tanto fuoco d'amore, perché si vedrá la brevitá del tempo, che ringiugne queglii che intrarono nella loro puerizia, perché sonno andati co' passi lenti. Adunque nell'amore dell'obbedienza riceve l'anima il merito suo: ine empie il suo vasello in me, mare pacifico.

Molti sono che tanto hanno pronta questa obbedienza e tanto l'hanno incarnata dentro nell'anima loro, che, non tanto che si pongano a volere vedere il perché è loro comandato da colui che lo' comanda, ma a pena che essi aspettino tanto che la parola gli esca della bocca, col lume della fede intendono la intenzione del prelato loro. Unde il vero obbediente obbedisce più alla intenzione che alla parola, giudicando che la volontà del prelato sia nella volontà mia, e per mia dispensazione e volontà comandi a lui; e però ti dissi che obbediva più alla



intenzione che alla parola. Però obbedisce egli alla parola, perché prima obbediva con l'affetto alla volontà sua, vedendo col lume della fede e giudicando la volontà sua in me.

Bene il mostrò quello di cui si legge in *Vita Patrum*, che prima obbediva con l'affetto; ché, essendoli comandato dal prelato suo una obbedienza, avendo cominciato uno « O », che è così piccola cosa, non die' tanto spazio a se medesimo che egli el volesse compire, ma subito fu pronto all'obbedienza. Unde, per mostrare quanto m'era piacevole, vi feci il segno, e compí l'altra metà, scritto d'oro, la clemenzia mia.

Questa gloriosa virtù è tanto piacevole a me che in neuna virtù è in che tanti segni e testimoni di miracoli siano dati da me quanti a lei, perché ella procede dal lume della fede.

Per dimostrare quanto ella m'è piacevole, la terra è obbediente a questa virtù, gli animali le sonno obbedienti, l'acqua sostiene l'obbediente. E se tu ti vòlli alla terra, all'obbediente obbedisce, sí come vedesti, se bene ti ricorda d'avere letto di quello discepolo, che, essendoli dato uno legno secco dal suo abbate, ponendoli per obbedienza che'l dovesse piantare nella terra e inaffiarla ogni dí, egli, obbediente, col lume della fede, non si pose a dire: — Come sarebbe possibile? — ma, senza volere sapere la possibilità, compìe l'obbedienza sua, intantoché, in virtù dell'obbedienza e della fede, il legno secco rinverdì e fece frutto, in segno che quella anima era levata dalla secchezza della disobbedienza, e, riverdita, germinava il frutto dell'obbedienza. Unde il pomo di quello legno era chiamato per li santi padri « el frutto dell'obbedienza ».

E se tu riguardi negli animali, medesimamente. Unde quello discepolo, mandato dall'obbedienza, per la purità e obbedienza sua prese uno dragone e menollo all'abbate suo. Ma l'abbate, come vero medico, perché egli non venisse ad vento di vanagloria e per provarlo nella pazienza, il cacciò da sé con rimproverio, dicendo: — Tu, bestia, hai menata legata la bestia. —

E se tu riguardi il fuoco, medesimamente. Unde tu hai nella santa Scrittura che molti, per non trapassare l'obbedienza mia o per obbedire a me prontamente, essendo messi nel fuoco,

el fuoco non lo' noceva, sí come quelli tre fanciulli che stavano nella fornace, e di molti altri e' quali si potrebbe contiare.

L'acqua sostenne Mauro, essendo mandato dall'obbedienza a campare quello discepolo che se n'andava giú per l'acqua. Egli non pensò di sé; ma pensò, col lume della fede, di compire l'obbedienza del prelado suo. Vassene su per l'acqua come andasse su per la terra, e campa il discepolo.

In tutte quante le cose, se tu apri l'occhio dell'intelletto, trovarrai che t'è mostrata l'eccellenza di questa virtù. Ogni altra cosa si debba lassare per l'obbedienza. Se fussi levata in tanta contemplazione e unione di mente in me, che'l corpo tuo fusse sospeso dalla terra, essendoti imposta l'obbedienza (parlandoti generalmente e non cosa particolare, che non pone legge), potendo, tu ti debbi sforzare di levarti per compire l'obbedienza imposta. Pensa che dall'orazione tu non ti debbi levare, quando egli è l'ora, se non per necessità o per carità e obbedienza. Questo ti dico, perché tu vegga quanto Io voglio che la sia pronta ne'servi miei e quanto ella m'è piacevole.

Ciò che fa, l'obbediente si merita: se egli mangia, mangia l'obbedienza; se dorme, l'obbedienza; se va, se sta, se digiuna e se veghia, tutto fa l'obbedienza; se egli serve il prossimo, l'obbedienza; se egli è in coro o in refettorio o sta in cella, chi vel guida o fa stare? L'obbedienza, col lume della santissima fede, col quale lume si gittò, morto a ogni sua propria volontà, umiliato e con odio, nelle braccia dell'ordine e del prelado suo. Con questa obbedienza, riposandosi nella nave, lasatosi guidare al prelado suo, ha navigato nel mare tempestoso di questa vita con grande bonaccia, con mente serena e tranquillità di cuore, perché l'obbedienza, con la fede, ne trasse ogni tenebre. Egli sta forte e sicuro, perché s'ha tolta la debilezza e timore tollendosi la propria volontà, dalla quale viene ogni debilezza e disordenato timore.

E che mangia e beie questa sposa dell'obbedienza? Mangia cognoscimento di sé e di me, cognoscendo sé non essere, e il difetto suo, e me che so' Colui che so', in cui gusta e mangia la mia verità, cognosciuta nella mia Verità, Verbo incarnato.

E che beie? Sangue: nel quale Sangue el Verbo gli ha mostrata la veritá mia e l'amore ineffabile che Io gli ho. In esso Sangue mostra la obbedienza sua posta a lui, per voi, da me, suo Padre eterno, e però si inebria; e poi che è ebbra del Sangue e dell'obbedienza del Verbo, perde sé e ogni suo parere e sapere, e possiede me per grazia, gustandomi per affetto d'amore col lume della fede nella santa obbedienza.

Tutta la vita sua grida pace; e nella morte riceve quello che nella professione gli fu promesso dal prelato suo, cioè vita eterna, visione di pace e di somma ed eterna tranquillitá e riposo: uno bene inestimabile, che neuno è che'l possa stimare né comprendere quanto egli è. Perché egli è infinito, da cosa minore non può essere compreso questo bene infinito, se non come il vasello che è messo nel mare, che non comprende tutto il mare, ma quella quantitá che egli ha in se medesimo. El mare è quello che si comprende; e cosí Io, mare pacifico, so' solo Colui che mi comprendo e mi stimo, e del mio stimare e comprendere godo in me medesimo. Il quale godere e bene, che Io ho in me, partecipo a voi, a ogniuno secondo la misura sua. Io l'empio e non la tengo vòta. Dandole perfetta beatitudine, comprende e cognosce dalla mia bontá tanto quanto ne l'è dato a cognoscere da me.

L'obbediente, dunque, col lume della fede nella veritá, arso nella fornace della caritá, unto d'umilitá, inebriato di Sangue, con la sorella della pazienza, e con la viltá avilendo se medesimo, con forza e longa perseveranzia e con tutte l'altre virtú, cioè col frutto delle virtú, ha ricevuto il fine suo da me, suo Creatore.

## CAPITOLO CLXVI

Questa è una repetizione in somma quasi di tutto questo presente libro.

— Ora t'ho, diletteissima e carissima figliuola, satisfatto al desiderio tuo dal principio infino all'ultimo dell'obbedienza. Se bene ti ricorda, dal principio mi dimandasti con ansietato

desiderio (sí come Io ti feci dimandare per farti crescere il fuoco della mia carità nell'anima tua), tu mi dimandasti quattro petizioni. L'una per te, alla quale Io ho soddisfatto, alluminandoti della mia verità, mostrandoti in che modo tu cognosca questa verità, la quale desideravi di conoscere; cioè che col cognoscimento di te e di me, col lume della fede, ti spianai in che modo tu venivi a cognoscimento della verità.

La seconda, che tu dimandasti, fu che Io facessi misericordia al mondo.

La terza, per lo corpo mistico della santa Chiesa, pregandomi che Io tollesse la tenebre e la persecuzione, volendo tu che Io punisse le iniquità loro sopra di te. In questo ti dichiarai che neuna pena, che sia data in tempo finito, può soddisfare alla colpa commessa contro a me, bene infinito, puramente per pena. Satisfà, se la pena è unita col desiderio dell'anima e contrizione del cuore: il modo dichiarato te l'ho. Anco t'ho risposto ch' Io voglio fare misericordia al mondo, mostrandoti che la misericordia m'è propria. Unde, per misericordia e amore inestimabile ch' Io ebbi all'uomo, mandai el Verbo dell'unigenito mio Figliuolo, el quale, per mostrartelo ben chiaramente, tel posi in similitudine d'uno ponte che tiene dal cielo alla terra, per l'unione della natura mia divina nella natura vostra umana.

Anco ti mostrai, per illuminarti più della mia verità, come il ponte si saliva con tre scaloni, cioè con le tre potenzie dell'anima. E di questo Verbo, ponte mostrato a te, anco questi tre scaloni figurai nel corpo suo, sí come tu sai, per li piei, per lo costato e per la bocca; ne' quali posi tre stati dell'anima: lo stato imperfetto, e lo stato perfetto, e lo stato perfettissimo, dove l'anima giogne alla eccellenza dell'unitivo amore. In ogniuno t'ho mostrato chiaramente quella cosa che le tolle la imperfezione e falla giognere alla perfezione, e per che via si va; e degli occulti inganni del dimonio, e del proprio amore spirituale; e parlatoti, in questi stati, di tre repressionsi che fa la mia clemenza: l'una ti posi fatta nella vita, l'altra nella morte in quelli che senza speranza muoiono in peccato mortale (de' quali Io ti posi che andavano sotto al ponte per la via del



dimonio, contandoti delle miserie loro), e la terza dell'ultimo giudizio generale. E parla'ti alcuna cosa della pena de' dannati, e della gloria de' beati, quando avará riavuto ogniuno la dota del corpo suo.

Anco ti promissi e prometto che col molto sostenere de' servi miei riformarò la sposa mia. Invitandovi a sostenere, lamentandomi teco delle iniquità loro, e mostrandoti l'eccellenza de' ministri nella quale Io gli ho posti, e la reverenzia ch' Io richieggo che i secolari abbino a loro, mostrandoti la cagione perché, per loro difetto, non debba diminuire la reverenzia in loro; e quanto m'è spiacevole il contrario. E della virtù di quelli che vivevano come angeli, toccandoti, insieme con questo, dell'eccellenza del sacramento.

Anco sopra i detti stati, volendo tu sapere degli stati delle lagrime e unde elle procedono, tel narrai, e acorda'teli con questi. E detto t'ho che tutte le lagrime escono della fontana del cuore, e ordinatamente t'ho assegnato perché. Di quattro stati di lagrime, e della quinta che germina morte, anco ti contai.

Hotti risposto alla quarta petizione di quello che mi pregasti: ch' Io provvedesse al caso particolare avvenuto. Io providi, sí come tu sai. Sopra questo t'ho dichiarata la provvidenzia mia in generale e in particolare, facendomi dal principio della creazione del mondo infino all'ultimo, come ogni cosa ho fatta e fo con divina provvidenzia, dando e permettendo ciò ch' Io do, e tribulazioni e consolazioni temporali e spirituali. E ogni cosa è data per vostro bene, perché siate santificati in me e la verità mia si compia in voi. Perché la mia verità fu questa: che Io vi creai perché aveste vita eterna, la quale verità v'è fatta manifesta col sangue del Verbo, unigenito mio Figliuolo.

Anco t'ho, nell'ultimo, satisfatto al desiderio tuo e a quello ch' Io ti promissi di narrare della perfezione dell'obbedienza e della imperfezione della disobbedienza, e unde ella viene, e che ve la tolle. Hottela posta per una chiave generale, e così è. E detto t'ho della particolare, e de' perfetti e degl'imperfetti, di quegli dell'ordine e di quelli fuore dell'ordine, d'ogniuno distintamente; della pace che dá l'obbedienza e della guerra

che dá la disobbedienza, e quanto s'inganna il disobbediente, ponendoti che la morte venne nel mondo per la disobbedienza di Adam.

Ora Io, Padre eterno, somma ed eterna verità, ti conchiudo che nell'obbedienza del Verbo, unigenito mio Figliuolo, avete la vita. E come tutti dal primo uomo vecchio contraeste la morte, così tutti, chi vuole portare la chiave dell'obbedienza, avete contratta la vita dall'uomo nuovo, Cristo dolce Iesú, di cui Io v'ho fatto ponte, perché era rotta la strada del cielo.

Ora Io t'invito ad pianto te e gli altri servi miei; e, col pianto, con l'umile e continua orazione, voglio fare misericordia al mondo. Corre per questa strada della verità, morta, acciò che non sia poi ripresa andando tu lentamente; ché più ti sarà richiesto da me ora, che prima, perché ho manifestato me medesimo a te nella verità mia. Guarda che tu non esca mai della cella del cognoscimento di te; ma in questa cella conserva e spende il tesoro che Io t'ho dato. Il quale è una dottrina di verità, fondata in sulla viva pietra, Cristo dolce Iesú, vestita di luce che discerne la tenebre. Di questa ti veste, dilette e dolcissima figliuola, in verità. —

## CAPITOLO CLXVII

Come questa devotissima anima, ringraziando e laudando Dio, fa orazione per tutto el mondo e per la Chiesa santa. E, comendando la virtù della fede, fa fine a questa opera.

Allora quella anima, avendo veduto con l'occhio dell'intelletto, e col lume della santissima fede cognosciuta la verità e la eccellenza dell'obbedienza, uditala con sentimento e gustatala per affetto, con spasimato desiderio, speculandosi nella divina maestà, rendeva grazie a lui, dicendo:

—Grazia, grazia sia a te, Padre eterno, che tu non hai spregiata me, fattura tua, né voltata la faccia tua da me, né spregiati e' miei desidèri. Tu, luce, non hai raguardato alla mia

tenebre; tu, vita, non hai raguardato a me, che so' morte; né tu medico, alle gravi mie infermità; tu, purità eterna, a me, che so' piena di loto di molte miserie; tu, che se' infinito, a me, che so' finita; tu, sapienza, a me, che so' stoltizia.

Per tutti quanti questi ed altri infiniti mali e difetti che sonno in me, la tua sapienza, la tua bontà, la tua clemenzia e il tuo infinito bene non m'ha spregiata. Ho cognosciuta la verità nella tua clemenzia, ho trovato la carità tua e dilezione del prossimo. Chi t'ha costretto? Non le mie virtù, ma solo la carità tua. Quello medesimo amore ti costringa ad illuminare l'occhio dell'intelletto mio nel lume della fede, a ciò che io conosca e intenda la verità tua, manifestata a me. Dammi che la memoria sia capace a ritenere i benefizi tuoi, la volontà arda nel fuoco della tua carità; el quale fuoco facci germinare e gittare al corpo mio sangue, e con esso sangue, dato per amore del Sangue, e con la chiave dell'obbedienza io diserri la porta del cielo. Questo medesimo t'adimando cordialmente per \*ogni creatura che ha in sé ragione, e in comune e in particolare e per lo corpo mistico della santa Chiesa. Io confesso, e non lo niego, che tu m'amasti prima che io fusse, e che tu m'ami ineffabilmente come pazzo della tua creatura.

O Trinità eterna! O Deità, la quale deità, natura tua divina, fece valere el prezzo del sangue del tuo Figliuolo! Tu, Trinità eterna, se' uno mare profondo, che quanto più c'entro tanto più truovo, e quanto più truovo più cerco di te. Tu se' insaziabile, ché, saziandosi l'anima nell'abisso tuo, non si sazia, perché sempre rimane nella fame di te, Trinità eterna, desiderando di vederti col lume nel tuo lume. Sí come desidera il cervio la fonte dell'acqua viva, così desidera l'anima mia d'escire della carcere del corpo tenebroso e vedere te in verità. Oh quanto tempo sarà nascosta la faccia tua agli occhi miei! O Trinità eterna, fuoco e abisso di carità, dissolve oggimai la nuvola del corpo mio! Il cognoscimento, che tu hai dato di te a me nella verità tua, mi costringe a desiderare di lassare la gravezza del corpo mio e dare la vita per gloria e loda del nome tuo. Però che io ho gustato e veduto, col lume dello intelletto nel

lume tuo, l'abisso tuo, Trinità eterna, e la bellezza della creatura tua. Unde, riguardando me in te, vidi me essere immagine tua, donandomi la potenza di te, Padre eterno, e della sapienza tua nell'intelletto la quale sapienza è appropriata all'unigenito tuo Figliuolo. Lo Spirito santo, che procede da te e dal Figliuolo tuo, m'ha data la volontà, ché so'atta ad amare. Tu, Trinità eterna, se' fattore; e io, tua fattura, ho conosciuto, che tu se' innamorato della bellezza della tua fattura.

O abisso, o Deità eterna, o mare profondo! E che più potevi dare a me che dare te medesimo? Tu se' fuoco che sempre ardi e non consumi; tu se' fuoco che consumi nel calore tuo ogni amore proprio dell'anima; tu se' fuoco che tolli ogni freddezza; tu allumini; col lume tuo m'hai fatta conoscere la tua verità; tu se' quello lume sopra ogni lume, col quale lume dai all'occhio dell'intelletto lume sopranaturale, in tanta abbondanza e perfezione che tu chiarifichi el lume della fede, nella quale fede veggo che l'anima mia ha vita, e in questo lume riceve te, lume. Nel lume della fede acquisto la sapienza nella sapienza del Verbo del tuo Figliuolo; nel lume della fede so' forte, costante e perseverante; nel lume della fede spero: non mi lassa venire meno nel camino. Questo lume m'insegna la via, e senza questo lume andarei in tenebre; e però ti dissi, Padre eterno, che tu m'alluminassi del lume della santissima fede.

Veramente questo lume è uno mare, perché nutrica l'anima in te, mare pacifico, Trinità eterna. L'acqua non è turbida, e però non ha timore, perché conosce la verità; ella è stillata, ché manifesta le cose occulte; unde, dove abbonda l'abondantissimo lume della fede tua quasi certifica l'anima di quello che crede. Ella è uno specchio, secondo che tu, Trinità eterna, mi fai conoscere; ché, riguardando in questo specchio, tenendolo con la mano dell'amore, mi rappresenta me in te, che so' creatura tua, e te in me, per l'unione che facesti della deità nell'umanità nostra. In questo lume conosco e rappresentami te, sommo e infinito Bene: Bene sopra ogni bene, Bene felice, Bene incomprendibile e Bene inestimabile; Bellezza sopra ogni



bellezza; Sapienza sopra ogni sapienza, anco tu se' essa sapienza. Tu, cibo degli angeli, con fuoco d'amore ti se' dato agli uomini. Tu, vestimento che ricuopri ogni nudità, pasci gli affamati nella dolcezza tua. Dolce se' senza alcuno amaro. O Trinità eterna, nel lume tuo il quale desti a me, ricevendolo col lume della santissima fede, ho conosciuto, per molte e admirabili dichiarazioni spianandomi, la via della grande perfezione, acciò che con lume e non con tenebre io serva te, sia specchio di buona e santa vita, e levimi dalla miserabile vita mia; ché sempre, per lo mio difetto, t'ho servito in tenebre. Non ho conosciuta la tua verità, e però non l'ho amata.

Perché non ti conobbi? Perché io non ti viddi col glorioso lume della santissima fede, però che la nuvola dell'amore proprio offuscò l'occhio dell'intelletto mio. E tu, Trinità eterna, col lume tuo dissolvesti la tenebre. E chi potrà agognere all'altezza tua a rendarti grazie di tanto smisurato dono e larghi benefizi quanto tu hai dati a me, della dottrina della verità che tu m'hai data? che è una grazia particolare, oltre alla generale, che tu dai all'altre creature. Volesti condescendere alla mia necessità e dell'altre creature, che dentro ci si specchiaranno. Tu risponde, Signore: tu medesimo hai dato, e tu medesimo risponde e soddisfa, infondendo uno lume di grazia in me, a ciò che con esso lume io ti renda grazie. Veste, veste me di te, Verità eterna, sí che io corra questa vita mortale con vera obbedienza e col lume della santissima fede, del quale lume pare che di nuovo inebbri l'anima mia.

*Deo gratias. Amen.*

QUI FINISCE EL LIBRO FATTO E COMPILATO PER LA VENERANDISSIMA VERGINE, FIDELISSIMA SERVA E SPOSA DI IESU CRISTO CROCIFISSO, CATERINA DA SIENA, DELL'ABITO DI SANTO DOMENICO, SOTTO GLI ANNI DOMINI MCCCCLXXVIII DEL MESE D'OTTOBRE. AMEN.

PREGA DIO PER LO TUO INUTILE FRATELLO.

NOTA

## I

### IL TESTO

È noto che Gregorio decimoprimo, dopo aver restituita da Avignone a Roma la sede pontificale nel 1377, avvenimento al quale santa Caterina aveva molto contribuito, mandò a Firenze la vergine senese per indurre a sottomissione i fiorentini, da più che due anni ribelli alla Santa Sede. Questa missione, adempiuta da lei in mezzo a gravi tumulti della città e col pericolo della sua vita, si protrasse lungamente invano; fintanto che, morto Gregorio e succedutogli Urbano sesto, questi si pacificò coi fiorentini.

Proclamata dunque la pace, sappiamo dal beato Raimondo<sup>(1)</sup>, confessore della santa, che ella « tornò ai propri lari, ed attese con grandissima diligenza alla composizione di un certo libro, che, ispirata dal superno Spirito, dettò nel suo volgare. Imperocché aveva ella pregato i suoi scrittori, i quali solevano scrivere le lettere ch'ella mandava in diverse parti, che stessero attenti ed osservassero ogni cosa, quando, secondo la sua consuetudine, era rapita dai sensi corporei, ed allora ciò ch'ella dettava, diligentemente scrivessero...

« E così in breve tempo fu composto un certo libro, che contiene un dialogo tra un'anima, che fa quattro petizioni a Dio, e Dio, che risponde a lei, informandola di molte e utilissime verità » (2).

Ma, poiché la pace avvenne sul finire del luglio 1378, Caterina

---

(1) Il beato Raimondo delle Vigne, da Capua, discendente da Pier delle Vigne, maestro generale dell'ordine dei predicatori, scrisse in latino la vita della santa. Essendo andata perduta quella che prima di lui aveva scritta fra Tommaso della Fonte, la *Leggenda* (così fu chiamata) del beato Raimondo è il più autorevole documento antico intorno a Caterina da Siena.

(2) In *Acta sanctorum*, die xxx aprilis, pars III, capp. I e II.

non poté trovarsi a Siena prima di quel tempo <sup>(1)</sup>; ed, essendo stato quel suo libro condotto a termine nell'ottobre del medesimo anno, come rilevasi da alcuni codici, se ne dovrebbe concludere che fosse stato scritto in tre mesi.

Altri particolari circa il modo di comporlo abbiamo nelle *Memorie* di un notaio senese, ser Cristofano di Gano Guidini, discepolo di Caterina ed uno dei suoi segretari <sup>(2)</sup>. Ecco il suo ingenuo racconto.

Anco la detta serva di Cristo fece una notevole cosa, cioè uno libro, el quale è di volume d'uno messale; e questo fece tutto essendo ella in astrazione, perduti tutti e' sentimenti, salvo che la lingua. Dio Padre parlava in lei, ed ella rispondeva e dimandava, ed ella medesima recitava le parole di Dio Padre dette a lei, e anco le sue medesime, che ella diceva e dimandava a lui; e tutte queste parole erano per volgare... Questo libro fu poi intitolato così: « *Libro de la divina dottrina*, data per la persona di Dio Padre parlando allo intelletto de la gloriosa e santa vergine Caterina da Siena, dell'abito de la penitenzia, dell'ordine de' predicatori, e scritto essa dettando in volgare, essendo essa in ratto, e udendo attualmente, dinanzi da più e più, quello che in lei Dio parlava », ecc. Ella diceva e uno scriveva: quando ser Barduccio <sup>(3)</sup>, quando el detto donno Stefano <sup>(4)</sup>, e quando Neri di Landoccio <sup>(5)</sup>. Questo a udire pare che sia cosa da non crédare; ma a coloro, che lo scrissero e udiro, nollo pare così; e io so' uno di quegli. Poi, perché el dicto libro era ed è per volgare, e chi sa gramatica o ha scienza non legge tanto volentieri le cose che sono per volgare quanto fa quelle per lèttara; per me medesimo, e anco per utilità del prossimo, mossimi, e fecilo per lèttara puramente secondo el testo, non agiognendovi cavelle; e ine m'ingegnai di farlo el meglio ch'io seppi, e pugnai parecchie anni a mio diletto, quando uno pezzo quando uno altro. Poiché co' la grazia di Dio l'ebbi fatto, el mandai a Pontignano a donno Stefano di Currado, ché el correggesse, perciocché

(1) Nelle annotazioni ad alcune lettere inedite dei discepoli di Caterina, pubblicate, insieme con la *Leggenda minore* della santa, da Francesco Grottanelli, Bologna, G. Romagnoli, 1868, si legge: « Solo nel 1378 pare che da Firenze (Caterina) si restituisse in patria nel mese di luglio, ma non è certo ».

(2) Furon pubblicate nell'*Arch. stor. ital.*, IV (1843), 29-48.

(3) Barduccio di Piero Canigiani, uno dei suoi discepoli.

(4) Stefano di Currado Maconi, uno dei più insigni discepoli della santa, vesti, a consiglio di lei, l'abito di certosino, fu priore della certosa di Pavia e poi superiore generale dell'ordine.

(5) Ranieri, o Neri di Landoccio Pagliaresi, nobile senese, anch'egli segretario di Caterina, la quale gli affidò missioni per Gregorio XI, Urbano VI e per la regina Giovanna di Napoli.



la maggior parte n'aveva scritto egli, quando Caterina el fece. Poiché fu corretto, e io el feci riscrivere a uno buono scrittore; e, legato e compito che fu, uno venerabile vescovo de le parti di Francia..., el quale ne le parti di là d'Avignone aveva veduta la detta serva di Cristo Caterina e parlato con lei..., come l'ebbe veduto e tenuto alcuno dì, tanto li piacque che mai non gliel potei trarre di mano: pregommi e fecemi pregare che io gliel donasse, e così feci. Diceva che trovava cose in quello libro che n'era meglio dichiarato che da niuno dottore, e che noi nol conoscevamo; ma ch'el predicerebbe la dottrina del detto libro in suo paese, e che molto più frutto n'arebbe el prossimo di là, se 'l portava, che se rimanesse qua; e nientemeno noi n'avavamo lo exemplo. Udendo questo, anco più volentieri gliel lassai... E pure, volendo averne uno dei detti libri per utilità del prossimo, ne fo scrivere uno altro a colui medesimo che scrisse quello di prima, cioè a uno prete che ha nome ser Stefano di Giovanni d'Asciano, sta a Siena presso a San Vilio.

Che Stefano Maconi scrivesse parte di questo libro, dettante Caterina, lo dice egli stesso nel processo della canonizzazione, parlando delle estasi di lei:

*Qualiter ita fieri possit, scribitur in libro, quem ipsa virgo sacra composuit; quem ego pro parte scripsi, dum ore virgineo dictabat illum mirabili modo (1).*

E il Maconi lo tradusse anche in latino, come rilevasi da alcune parole scritte di sua mano dietro ad un codice, che appartenne già alla Certosa di Pavia (2) e che era stato dato a lui da fra Tommaso Caffarini (3), in cambio del quale il Maconi gli donò la sua versione latina:

*Iste liber pertinet ad domum Sancte Marie de Gratia prope Papiam, ordinis carthusiensis, quem ego frater Stephanus monachus habui a venerabili patre fratre Thoma Antonii de Senis, qui nun est prior Sancti Dominici de Venetiis; loco cuius exhibui prefato fratri Thomae dialogum quem sancta mater Catharina composuit, licet in vulgari, sed ego latinizavi (4).*

(1) Citato dal Gigli nella prefazione al t. iv delle *Opere* di s. Caterina, p. 11.

(2) Trovasi ora nella Braidense di Milano, AE. IX. 35.

(3) Fra Tommaso d'Antonio di Naccio, o Nacci, Caffarini da Siena, dell'ordine de' predicatori, ebbe la parte maggiore nel processo della canonizzazione fatto a Venezia, e dopo il beato Raimondo da Capua è la fonte più copiosa di notizie intorno a Caterina.

(4) C. MAGENTA, *La Certosa di Pavia* (Torino, Bocca, 1897), p. 436. Il Magenta dice che il *Libro* fu tra i primi codici di quella biblioteca, la quale in séguito si arricchì di numerosi manoscritti.

Lo voltò in latino anche il beato Raimondo, e vi accenna egli stesso nel prologo primo della sua *Leggenda* (1):

Altissimo è certamente lo stile di questo libro, sì che a mala pena trovasi una maniera di parlar latino che possa corrispondere all'altezza di quello stile, com'io stesso ne faccio esperimento, ora che m'affatico a trasportarlo in quell'idioma.

Si ha conferma di questa sua versione nel codice latino CCLXXII del monastero di Subiaco, e nella stampa latina fatta in Brescia nel 1496 dal De Misintis, che dicesi essere appunto la versione del beato Raimondo.

Il titolo di questo libro non rimase sempre lo stesso; ma, come abbiain veduto dalle parole del Maconi, fin da quel tempo cominciava, a cagione della sua forma, ad esser chiamato *Dialogo*. In séguito poi il titolo variò in più modi: *Libro* o *Dialogo* o *Trattato della divina provvidenza*; *Libro della divina rivelazione*; *Rivelazioni*; *Libro* o *Dialogo della divina dottrina*, ecc., ma più spesso: *Dialogo della divina provvidenza*.

E crebbe tanto la fama di Caterina, e così grande era la reverenza alla sua alta mente e alle sue sublimi virtù, che del *Libro* furon fatte molte copie manoscritte.

Con l'introduzione della stampa in Italia cominciarono le edizioni del *Libro* prima ancora che cessasse l'uso di farne copie manoscritte, delle quali si trovano alcune di data posteriore a quella che è ritenuta edizione principe, 1472. Da quest'anno fino al 1496 il *Libro* fu ristampato altre sette volte; undici nel secolo XVI, e nove nei tre secoli successivi. Ma, pur avendo certezza che non vi sono altri incunaboli oltre quelli appresso notati, non si può essere egualmente sicuri che non sia sfuggita qualcuna delle edizioni posteriori, per quanta diligenza siasi posta nelle ricerche.

Veramente, e le copie manoscritte e anche più le antiche stampe non riprodussero fedelmente il *Libro*; ma nelle une e nelle altre si riscontrano alterazioni di vocaboli e di modi di dire, anche a seconda degli usi dialettali del luogo e del tempo in cui furono scritte o stampate. Furon di quelli i quali, oltre alla continua intromissione di « onde », « adunque », « sicché », ecc. sostituirono costantemente il verbo « congiungere » al verbo « unire » usato

1) *Prologus primus*, 8.

dalla santa; e dove ella chiama Dio « Verità eterna », essi hanno qualche volta « Virtude eterna »: altri giunse perfino a fare del « glorioso Paolo mio banditore » il « glorioso Paolo mio trombetta »!

La più nota edizione del *Libro* è quella pubblicata a cura di Girolamo Gigli; il quale dal 1707 in poi pubblicò in quattro volumi le opere della vergine senese. Nel primo è la *Leggenda di santa Caterina* del beato Raimondo da Capua nel volgarizzamento del canonico Bernardino Pecci; nel secondo e terzo le *Lettere*; nel quarto, oltre al *Libro* sono: il *Trattato della consumata perfezione*<sup>(1)</sup>, ventisette orazioni della santa, la relazione di una dottrina spirituale di santa Caterina (scritta<sup>(2)</sup> da un frate inglese, Guglielmo Flete, degli eremitani di Sant'Agostino in Lecceto, discepolo di lei), e alcuni brani del discorso che la santa fece ai suoi discepoli pochi momenti prima di morire.

L'edizione del Gigli è importante specialmente per le copiose notizie ch'egli raccolse intorno a Caterina ed alle persone del suo tempo che ebbero relazione con lei; in guisa che tutti coloro i quali posteriormente ne scrissero, attinsero da lui. Inoltre questa edizione ha il pregio di essere stata fatta sopra uno dei migliori e più antichi codici, che il Gigli suppone essere di mano di Stefano Maconi, perché in fine del *Libro* vi si leggono le parole: « Prega per lo tuo inutile fratello », le quali il Maconi solea porre a piè delle lettere dettategli da Caterina.

E il Gigli non solo scelse con avvedutezza il testo della sua edizione, ma fece anche diligenti confronti con altri antichi mss., sì da non meritare la taccia, che gli è stata fatta recentemente<sup>(3)</sup>, di non aver riprodotto quel codice. Egli adottò, è vero, alcune varianti; ma, per la maggior parte, le tolse dal codice laurenziano gaddiano, e qualcuna di esse trova riscontro negli incunaboli. Ebbe

(1) Si trova in un piccolo codice latino della Vaticana. Fu pubblicato in Venezia nel 1543 in un piccolo volume, che contiene altre pie operette, del quale la Casanatense possiede un esemplare. Fu stampato separatamente a Lovanio nel 1554, e ve n'è una copia nella biblioteca Barberina. Il Gigli l'ha dato nella versione italiana dell'ab. Piccolomini; ve ne sono però altre traduzioni italiane, ed anche una inglese stampata a Londra nel 1895.

(2) Fu scritta in latino l'anno 1376. Se ne conserva un antico ms. nella Comunale di Siena, con la segnatura T. II, 7 c. 29 v. e 30 v. Il Gigli la pubblicò in italiano.

(3) JEANNE ANZIANI, *Pour le texte du Dialogue de sainte Cathérine de Sienne*, nel *Bullettin italien*, luglio-settembre 1911.

soltanto il torto di non renderne conto, ma gli è di scusa l'usanza del suo tempo. Un'omissione inesplicabile si riscontra però nella sua edizione. Il capitolo LXXXIII è mutilo più che della metà, e l'LXXXIV manca, in principio, di un lungo brano, sì che non collegano tra di loro; e quindi fu messa al capitolo LXXXIV una rubrica diversa da quella che leggesi nei manoscritti. Ma ciò che rende l'edizione del Gigli d'impossibile lettura, sono le troppe e mal disposte virgole, le quali fanno continuo intoppo, senza riuscire a distrigare i lunghi periodi; i quali appariscono anche più interminabili a causa della soverchia distanza fra un capoverso e l'altro, per la quale a chi legge non si concede riposo.

Era dunque necessaria una nuova edizione, non solo perché quella del Gigli naturalmente non si trova se non nelle pubbliche biblioteche, ma anche per dare il *Libro* nella sua vera lezione e con punteggiatura che ne agevolasse la comprensione. Questa nuova edizione, dunque, è stata fedelmente condotta sullo stesso codice di cui si servì Girolamo Gigli, e che trovasi nella Comunale di Siena con la segnatura T. II. 9. E con vera soddisfazione si può dire che l'autorevole parere del Gigli, che fu prima guida nella scelta, è stato confermato dal confronto di questo ms. con altri, e precisamente con quattro laurenziani, tre riccardiani, due della Nazionale di Firenze e uno della biblioteca Landau, non che la versione latina del Maconi. Infatti questo codice T. II. 9, solo fra gli altri sopra nominati, serba intatte tutte le ingenuità delle espressioni, certe incongruenze nei periodi, i pleonasmî e gli idiotismi delle voci e specialmente dei modi che sono propri del parlare dei popolani. Perché Caterina, com'è noto, era di nascita popolana, e, con tutto il suo straordinario ingegno, sapeva appena leggere e meno ancora scrivere; sì che le mirabili sue lettere, che il Tommaseo chiamò « monumento di sapienza » furono da lei dettate ai suoi discepoli<sup>(1)</sup>. E questo libro, poi, fu dettato nelle sue estasi,

---

(1) Come Caterina imparasse a leggere è raccontato dal beato Raimondo nella *Leggenda* (cap. XL, 7). Quanto allo scrivere lo accenna la santa da sé, scrivendo al beato Raimondo (lett. 272, ed. Tommaseo) che le fu insegnato in un'estasi. Ciò fu nell'ottobre del 1377, essendo alla ròcca di Tentennano presso la famiglia Salimbeni. Di suo pugno si dicono scritti: 1º) l'orazione « O Spirito santo vieni nel mio cuore »; 2º) un biglietto (*litterulam*) a Stefano Maconi, che finiva così: « Sappi, o mio carissimo figliuolo, che questa è la prima lettera che io abbia scritta »; 3º) alcune carte del *Libro*; 4º) due lettere al beato Raimondo. Tutti questi autografi deploransi come smarriti.



sí da non poter dar luogo a pentimenti né a correzioni. Così, mentr'ella serba nei suoi lunghi periodi un nesso continuo di pensiero, nonostante le digressioni e gl'incisi che a volte s'incalzano e si succedono senza respiro; pure, finiti questi, quand'ella ritorna all'interrotto pensiero e lo vuol compire, la memoria, non aiutata dai « fedeli occhi » (perché ella dètta, non scrive) le fallisce, e allora per una parola o anche per una particella, raramente per una frase, che non colleghi con la sospesa proposizione, il costruito rimane sconnesso. Ora, queste sconessioni, queste piccole mende, che negli altri mss. si trovano per la maggior parte corrette, costituiscono per l'appunto il pregio del codice senese. Parrebbe quasi che la riverenza a Caterina abbia vietato all'amanuense di apportare al dettato di lei la menoma alterazione, anche quando per chiarezza e correttezza gli sarebbe potuto sembrar necessario. E questa può ritenersi una prova che il nostro codice sia stato scritto di mano dei suoi discepoli<sup>(1)</sup>. E diciamo « dei suoi discepoli », perché è evidente che la scrittura non è tutta di una sola mano, come risulta dalle osservazioni notate più oltre nella descrizione del codice e dalle varietà della grafia. Può darsi che la seconda parte, quella ove capitano le parole scritte in fine del *Libro*: « Prega per lo tuo inutile fratello », sia appunto di mano del Maconi, anche perché, graficamente, è più corretta.

Che poi questo codice sia più antico degli altri, come afferma anche il Gigli (senza però darne le ragioni), si può dedurre dall'essere il solo (certamente il solo tra gli undici codici qui esaminati) che non ha avuto originariamente la partizione in trattati e in capitoli, la quale è stata fatta, in tempo posteriore, al margine, con le rubriche in rosso, di scrittura diversa da quella del testo; né vi è la tavola dei capitoli, che trovasi, invece, in tutti gli altri.

Venendo ai criteri seguiti nel riprodurre questo ms., essi, per quanto concerne l'ortografia, sono conformi alle norme comuni a tutti i volumi degli *Scrittori d'Italia*. Ma nella prima edizione, che era diretta a presentare con scrupolosa fedeltà il testo del codice senese, essendo stata costantemente rispettata la doppia forma grafica di una medesima parola, si leggeva « dixi » e « dissi »,

---

(1) Forse non è superfluo avvertire che lo scritto originale, quello vergato dai discepoli mentre Caterina « *ore virgineo dictabat* », non esiste più. Ciò però non toglie né diminuisce valore a questo codice, che anche il Grottanelli (op. cit., p. 198, nota 19) dice essere la « copia autentica ».

« proximo » e « prossimo », « decto » e « detto », « dannati » e « dapnati » e « danpnati », ecc. secondo che nel codice trovasi l'uno o l'altro modo. E anche si notava dalla pagina 160 al principio della pagina 162 una certa differenza di ortografia, essendosi trascritto quel brano dal codice Laurenziano Gaddiano, perché nel codice Senese la carta 49, che lo contiene, non è più la originale<sup>(1)</sup>.

In questa seconda edizione, non solo tutto il testo è stato diligentemente riscontrato e in più luoghi corretto di piccole mende, ma è sembrato migliore avviso rivederne e modificarne la veste grafica nel doppio intendimento di agevolare la lettura e di seguire i più recenti indirizzi della critica. Dato infatti che il testo dell'opera non è di mano di Caterina bensì di chierici scriventi sotto dettato ma senza revisione diretta dell'autrice, la riproduzione diplomatica del codice più autorevole, una volta compiuta per interesse degli studiosi, non aveva più ragione di perpetuarsi. In secondo luogo, si è ormai raggiunta la convinzione che sigle del genere di *ct* per *tt*, *x* per *ss*, *npu* per *nn* e simili non rappresentassero più nel '300 alcun reale valore fonetico, ma solo una tradizione e una presunzione etimologica che molte volte non hanno alcun fondamento. Seguendo tale criterio, dette sigle sono state rigorosamente eliminate, con grande vantaggio della perspicuità e senza il menomo danno della fedeltà al codice esemplato: fatta eccezione per alcuni puri, purissimi latinismi (come *contempto* per « disprezzo »; *subdito* in senso ecclesiastico) che non erano da toccarsi. La interferenza della latinità medioevale con il volgare Senese è per altro più profonda nel nostro testo, e tocca le forme di molte parole: non solo, ma si complica per la interferenza, col Senese vero e proprio, di quel volgare letterario che nel 1378 era già ben formato e definito. Qui ci sarebbe piaciuta l'adozione di una certa uniformità, ben s'intende in favore del Senese: ma all'atto pratico non è stato possibile. E non solo perché è ancora incerta più di una questione relativa alle parlate Toscane del buon secolo<sup>(2)</sup>; ma perché non siamo affatto sicuri che, quando accanto alla forma volgare più spontanea per Caterina ne compare un'altra più culta,

---

(1) Si veda più oltre, p. 422.

(2) Ved. A. SCHIAFFINI, *Influssi dei dialetti centro-meridionali sul toscano e sulla lingua letteraria*: I. *Il perugino trecentesco* (estr. dall' *Italia dialettale*, IV, 1928), dove sono molti raffronti col Senese. E anche la vasta introduzione dello stesso ai suoi *Testi fiorentini* (Firenze, Sansoni, 1926).

o latineggiante del tutto, questa seconda venga certamente dall'amanuense e non da Caterina stessa: la quale, se poco era letterata materialmente parlando, molto era tale ormai per i suoi viaggi, per le sue molteplici relazioni con la Curia e con i dottori della Chiesa, per le letture che le venivano fatte. Ci siamo pertanto attenuti al saggio, se non coraggioso, partito di lasciare le cose come stavano: solo dove c'era dubbio, questo è stato naturalmente deciso a favore del senese. In due soli casi abbiamo uniformato forme diverse: 1° per la forma *sonno*, terza persona plurale del verbo « essere », che era già così prevalente da non ammettere scarti in favore di *sono*; 2° per le preposizioni articolate, per cui è stata preferita la forma piena (*dello, allo, nello*, etc.) e congiunta (*agli, degli*, etc.) a quella scempia (*de lo*) e disgiunta. Era rimasta anche nella prima edizione una soverchia abbondanza di maiuscole, che ora si troverà opportunamente ridotta: la maiuscola è stata conservata solo quando si trattava di personificazione, e per le parole sacre.

Quanto ai periodi sospesi che generano oscurità o anche a quelli troppo sconnessi e a qualche evidente lacuna, sono stati integrati con le varianti di altri codici<sup>(1)</sup>. Ma a queste si è ricorso più raramente che si poteva, cercando, invece, con diligente studio, di analizzare i periodi e districarli con opportune parentesi, le quali, separando gl'incisi, rendono men difficile il ricollegare le proposizioni da essi interrotte o sospese. E per qualche passo più intricato è stata utile la versione latina del Maconi, il quale, soltanto col dare ai periodi una costruzione più regolare, agevola l'interpretazione del pensiero della santa; e perciò ha fatto più volte ricusar come superflue le varianti di altri codici. Restano, è vero, alcuni punti un po' oscuri: dei pensieri non compiutamente resi, ma che si completano con altri brani sparsi qua e là nel libro. A questo si è cercato di rimediare in parte, raggruppando quelle sparse membra nell'indice delle cose notevoli, il quale, perciò, potrà non inutilmente consultarsi, quando s'incontri qualche oscurità.

---

(1) I pochi passi in questione si trovano segnati a pp. 443-447 della 1ª edizione; e presentano in genere varianti di lieve importanza.

## II

### I CODICI

#### I

#### CODICE SENESE T. II. 9

PRESO A FONDAMENTO DI QUESTA EDIZIONE.

Membr., sec. xiv, mm. 260 × 190, cc. 148 e due guardie bianche, una in principio e l'altra in fine, sulle quali è impresso il bollo « Biblioteca pubblica di Siena ». Sul verso della prima vi sono cinque righe abrase, di cui appena si distinguono una o due parole; 43 righe per faccia; a c. 10<sup>b</sup> la scrittura si divide in due coll. e va così sino all'ultimo del codice. Il quale fino a c. 137 contiene il *Libro della divina dottrina*, comunemente detto *Dialogo di santa Caterina*. Le ultime undici cc. contengono altri scritti. A c. 137 termina il *Libro della divina dottrina* con queste parole: « Qui finisce el libro facto et compilato per la venerandissima vergine fidelissima serva et sposa di Yhux crocifixo Caterina da Siena de l'abito di sancto Domenico socto gli anni Domini MCCCLXXVIII del mese d'octobre. Amen. « Prega Dio per lo tuo inutile fratello. Amen » (in grosse maiuscole gotiche, rosse e nere).

Legatura del sec. xvii in assi e pelle con fermagli e puntali di bronzo; fregi a freddo e dorati nella costola e sui piatti, dov'è, pure in oro, uno scudo nobiliare, vuoto.

Non vi è la tav. dei capitoli, come in altri codici dello stesso *Libro*, ma comincia il testo alla prima carta. Nel margine superiore, in rosso, di scrittura gotica italiana simile a quella del testo, è la seguente invocazione: « Al nome di Yhux crocifixo e di Maria dolce ». Segue: « Questo libro fece la venerabile Caterina da Siena mantellata di sancto Domenico ». Poi, sempre in rosso, ma con scrittura semigotica, questa didascalia: « *Liber*



*divine doctrine, date per personam Dei patris intellectui loquentis gloriose et sancte virginis Caterine de Senis, predicatorum ordinis, conscriptus, ipsa dictante, licet vulgariter, et stante in raptu actualiter et audiente quid in ea loqueretur Dominus Deus, et coram pluribus referente* ». Indi, nel margine laterale destro, con la stessa scrittura semigotica in rosso, l'argomento del capitolo. Segue il testo, disteso in scrittura gotica italiana, con frequenti segni di paragrafi in rosso e turchino, alternati. Vi sono poi, di tanto in tanto, capoversi con iniziali gotiche, alternate anch'esse in rosso e turchino, ed ornate rispettivamente di rabeschi turchini e rossi. Una maggiore iniziale alla prima carta distingue il principio del testo. La regolare divisione in capitoli numerati e con argomenti fu fatta però posteriormente; e colui che la fece non tenne conto di questi capoversi originari, ma con giusto criterio fece i capitoli più brevi, in modo che il dettato avesse più frequenti soste, che riposassero il lettore. Quindi, se i capoversi sono 101, i capitoli sono 167, e, mancando originariamente lo spazio per tutto l'argomento, questo a volte continua nel margine, a volte è scritto per intero nel margine, sempre in rosso, con scrittura semigotica della stessa mano che scrisse la prima didascalia.

Oltre alla divisione in capitoli, è indicata, dalla stessa mano e con la medesima scrittura in rosso, la partizione in quattro trattati: e cioè, al cap. IX comincia il *Trattato della discrezione*, formando i primi otto capitoli come una specie di prologo; al cap. LIV il *Trattato della orazione*; al cap. CXXXV quello della *Providenza*, e al cap. CLIV il *Trattato dell'obbedienza*, senza che questa partizione interrompa la numerazione dei capitoli, la quale è continua dal principio alla fine. Si nota però un accenno di altra partizione in cinque libri. Infatti, nel margine laterale della prima facciata, sotto all'argomento del primo capitolo, c'è in inchiostro nero: « libro j<sup>o</sup> », e sotto all'argomento del cap. LI c'è: « libro ij<sup>o</sup> », e libro iij<sup>o</sup> al cap. LXXXVI. Fin qui questa partizione non corrisponde ai trattati, ma il libro iiij<sup>o</sup> e il v<sup>o</sup> corrispondono l'uno al *Trattato della providenza*, l'altro a quello dell'*Obbedienza* (1).

Il testo ha alcune correzioni marginali, e qualche volta aggiunte di frasi mancanti, per errore, le quali a volte sono di mano dello

---

(1) Nel cod. Laurenziano Stroziano (si veda p. 425) i capitoli dove Caterina parla dei buoni e dei cattivi sacerdoti, formano un trattato distinto da quello dell'*Orazione*, del quale fanno parte negli altri codici.

stesso copista, a volte di altra mano posteriore. Vi sono anche rare correzioni interlineari, e varie parole, o soltanto lettere, espunte: non mancano però, qua e là, mende non corrette, come ad es.:

a c. 65<sup>a</sup> col. 1<sup>a</sup>, in princ.: « dicosta » per « discosta ».

a c. 99<sup>a</sup> col. 1<sup>a</sup>: « contata » per « contato ».

a c. 107<sup>a</sup> col. 1<sup>a</sup>, verso la fine: « contritrione » per « contritione ».

a c. 127<sup>a</sup> col. 2<sup>a</sup>, poco dopo la metà: « sensiva » per « sensitiva ».

a c. 133<sup>a</sup> col. 1<sup>a</sup>, in principio: « exellentissima » per « excellentissima ».

a c. 133<sup>a</sup> col. 1<sup>a</sup>, in principio: « velassò » per « ve la lassò », ecc.

Frequentissimi nel margine, in tutto il testo, sono i segni per additare passi degni di attenzione. Più frequente è la sigla « nò » o anche semplicemente « N », ovvero « nota » per esteso; spesso vi è disegnata una mano che indica il passo, ovvero uno di quei soliti graffi che servono ad indicare tutto un periodo che si vuole porre in rilievo. Quando nel dettato occorre qualche esempio o similitudine, nel margine è notato con un « ex<sup>o</sup> » o « sili ». Non mancano altresì postille latine, quando di mano antica, quando di scrittura posteriore; ad esempio alla c. 77<sup>b</sup>: « *Nota hic de contemplatione mentali pulchre* ».

Macchie d'umido nelle prime carte, e la c. 3 è molto sbiadita. Le macchie vanno scemando sino alla c. 20. La c. 49, sostituita all'antica da una molto posteriore, reca a tergo, nel margine inferiore, queste parole: « Nota come in congiuntura di fare il confronto e correggere il libro stampato de' *Dialogi* (*sic*) di santa Caterina col presente libro esistente appo il nobile signor Silvio Gori, per ridurre in miglior uso l'opere della santa, si trovò da me, Giulio Donati, che feci la detta fatica, rasato il presente foglio, quale fu di poi l'anno 1704 trascritto da me da altro libro che è una buona copia del sopradetto, che si ritrova il nobile signor Flavio Petrucci ».

Le cc. 78<sup>b</sup> e 79<sup>a</sup> sono scarabocchiate nei margini. Come pure prove di penna sono nel *recto* della guardia bianca posteriore, e vi è anche scritto con scrittura moderna: « *Catherinae virginis senensis vita* ».

In questo codice è un foglio volante, senza data né firma, recante la seguente notizia: « Questo libro, che fu donato al signor

Silvio Gori Pannellini (1) dal medico Girolamo Bandiera, contiene li Dialoghi di santa Caterina da Siena da lei dettati in tempo che stava in estasi, e fu scritto dal beato Stefano Maconi, compagno diletto della santa, che fu poi generale della Certosa»; e segue citando l'autorità di Girolamo Gigli a conferma di quest'ultima asserzione; della quale, come ho accennato più sopra, è lecito dubitare, perché, sebbene la scrittura del codice sia tutta in gotico italiano, evidentemente non è tutta di una sola mano. Infatti, dalla c. 111<sup>a</sup> fino a c. 137, ove termina il *Libro*, la scrittura cambia notevolmente. In primo luogo è assai più minuta; poi, a differenza delle carte anteriori, vi si nota: 1° lo scarso uso delle abbreviature; 2° la «e» congiunzione quasi sempre senza il «t», e la «è» verbo in mezzo ai noti segni; 3° il punto sugli «i» è assai marcato; 4° «figliuola», «meglio», «voglio» e simili sono scritti regolarmente, e non già «figluola», «meglo», «voglo», come era scritto prima; 5° finalmente, vi si osserva l'uso di alcune lettere di forma diversa da quella usata nelle precedenti carte.

Finito il *Libro della divina dottrina* c'è la c. 138 bianca e, ritornando il cod. alla scrittura della prima mano, seguono:

1° c. 139<sup>a</sup>: «La venerandissima vergine Caterina da Siena, mantellata et vera figliuola di sancto Domenico, essendo a Roma, mandò questa lettera al maestro Raimondo da Capua del decto ordine, singularissimo padre de l'anima sua, avendolo papa Urbano sexto mandato a Genova, nella quale di chiaro gli notifica la sua morte, benché onestamente».

2° c. 141<sup>a</sup>: «Certi nuovi misteri che Dio adoperò ne l'anima della decta sua sposa Caterina la domenica della sexagesima, come di sopra si fa menzione; e' quali essa significò al decto maestro Raimondo».

3° c. 142<sup>b</sup>: «Certe parole, le quali essa benedecta vergine orando dixè doppo el terribile caso che ella ebbe el lunedì a notte doppo la sexagesima, quando da la fameglia fu pianta amaramente come morta. Doppo el quale caso, ella mai non fu sana del corpo, ma continuamente agravòe infino al fine».

4° c. 143<sup>a</sup>: «Certi ponti del sermone che ella ci fece, sentendosi agravare», ecc.

---

(1) Nel 1882 fu poi donato dal signor Gregorio Gori Pannellini alla Comunale di Siena.

5° c. 144<sup>b</sup>: « Appresso scriverò parte de l'ordine del glorioso et felice fine di questa dolce vergine, secondo ch'e' nostri bassi intellecti poterono comprendere, preoccupati di grandissimo dolore ».

6° c. 146<sup>b</sup>: « Una notabile et bella visione che ebbe una matrona romana serva di Dio el dì et l'ora che la decta sposa di Iesu Cristo passòe di questa vita (questa narrazione è in latino e in ultimo « *Orate pro scriptore* »).

7° c. 148<sup>b</sup>: Chiude il volume quella lauda di santa Caterina che ricorre talora nei codd. di Laude, e che ad es. nel palatino 13 della Nazionale di Firenze (v. *Indici e cataloghi*, n. iv) leggesi a cc. 252<sup>a</sup> - 254<sup>a</sup> attribuita a fra Tommaso (Caffarini), e che comincia: « Sì forte di parlare io son costrecto... ». Ma qui è mutilo, terminando col verso: « Ch'ha di suo desidèr sanct'adenpire ».

## 2

## CODICI MINORI \*

## a)

Nella Biblioteca comunale di Siena (1).

2) Cod. I. VI. 13 cart.; in f.º; mm. 281 × 212; sec. xv incip.: ff. numer. 2-144; mancante il 1º f.; numer. antica in cifre arabe; cinque ff. di riguardo in princ. e due in fine; scrittura d'una sola mano sino al f. 140, e a 2 coll.; l. 37 per col. intera, dal f. 41<sup>a</sup> a 140<sup>b</sup>; rubriche e iniziali dei capitoli in rosso; postille marginali e interlineari; scrittura d'altra mano, sec. xvi, pei ff. 141-144; bianchi i ff. 7-10; capitoli 167. Sul *recto* del 1º f. di guardia Gae-

---

(1) Cfr. L. ILARI, *La bibl. pubbl. di Siena. Cat. di tutti i mss. e libri stampati che vi si conservano* (Siena, 1846-48); *La bibliografia inedita degli scrittori sanesi, compilata dal conte* SCIPIONE BICHI-BORGHESI, il quale per la parte concernente santa Caterina ebbe a diligente collaboratore il dott. Francesco Grottanelli.

---

\* Le notizie relative a questi codici e alle stampe furono raccolte, per la maggior parte, dal comm. Carlo Fiorilli. [Nota della direzione.]



tano Milanese notò: « Si dubita che questo libro sia stato scritto di mano di maestro Andrea di Vanni pittore, amico della santa ». Ma, confrontata la scrittura del cod. con un autografo del Vanni, non pare che abbiano rassomiglianze caratteristiche.

Dal f. 1<sup>o</sup> al f. 6<sup>o</sup> cinque lettere della santa, non sei, come è segnato sul dorso del cod., perché una lettera è ripetuta. A f. 11<sup>o</sup> comincia il *Dialogo*: « Al nome di Yhu xpo crocefiso e di Maria dolcie. Questo libro fecie la venerabile vergine Katerina da Siena... ». A f. 140<sup>b</sup>: « Qui finiscie illibro fatto e compilato per la venerandissima vergine..... sotto gli anni domini mille treciento setanta otto del mese d'ottobre. Amene ».

A ff. 143<sup>a</sup> - 144<sup>a</sup>: « Repertorio de dialogi di s. Chaterina ». Leg. in pelle del sec. xvi inoltrato.

3) Cod. T. II. 4 membr.; in f.<sup>o</sup>: mm. 300 × 200; sec. xv incip.; ff. 142; numer. recente; il f. tra il 71 e il 72 non num.; due ff. di riguardo in princ. e due in fine; scrittura semigotica, a 2 coll.; l. 36 per ogni col. intera; rubriche in rosso; capitoli 167 con le iniziali filigranate, alternatamente in rosso e azzurro; richiami in fine d'ogni quaderno. Nell'iniziale a f. 5<sup>b</sup> una miniatura raffigura santa Caterina col Crocifisso nella destra e un libro nella sinistra. Nell'iniziale a f. 6<sup>b</sup> altra miniatura rappresenta la santa in estasi dinanzi al Signore apparso dall'alto, mentr'essa detta a due segretari. Nel *verso* del 1<sup>o</sup> f. di guardia, gli stemmi delle famiglie senesi Gori-Pannilini e Bichi dipinti nel sec. XVIII, e, in lettere dorate, il nome: « Porzia de' marchesi Bichi ne' Gori-Pannilini ». Nel *recto* del f. 2, in lettere pure dorate, la seguente didascalia: « Questo volume contiene i Dialogi di s. Caterina da Siena dettati da lei nel suo volgare a suoi scrittori... E detto volgare fu latinizzato da ser Cristofano di Gano Guidini, uno dei suoi segretari e discepoli; et in parte latinizzato ancora dal b. Raimondo ». Leg. del sec. XVIII in assi coperte di velluto cremisi, con borchie di metallo argentato. Provenienza: ex-convento di San Domenico in Siena.

A f. 1<sup>a</sup>: « *Incipit ordo capitulorum in latino libri divina revelacione compositi in suo vulgari nativo...* ». A f. 5<sup>a</sup>: « *Incipit prologus in libro supradicto... Iste liber, qui hic infra sequitur, translatus fuit per quemdam scribam ser Xpoforum de Senis... et hoc circa annos domini M<sup>o</sup>CCC<sup>o</sup>LXXXX. Est<sup>o</sup> eciam quedam porcio huius libri in latinum translati per supradictum magistrum Raymundum* ».

*in Venetiis apud locum predicatorum. Et quidam alius translatus in latinum per quendam monacum ordinis cartusiensis est apud generalem dicti ordinis*. A f.<sup>o</sup> 6<sup>b</sup>, col. 1: « *Hic incipit supradictus liber...* ». A f.<sup>o</sup> 141, col. 2: « *...de quo lumine videtur...* ».

4) Cod. T. II. 5 membr. in f.<sup>o</sup> picc. mm. 266 × 192; ff. 183; numer. recente; mutilo di un f. tra il 177 e 178; due ff. di riguardo in principio e due in fine; scrittura semigotica di una sola mano, eccetto il 1<sup>o</sup> f.; a 2 coll.; l. 31 per col. intera; rubriche in rosso; capitoli 167 con le iniziali in rosso e azzurro, filigranate in violetto e rosso; richiami in fine d'ogni quaderno. Una miniatura sulla iniziale a f. 7<sup>b</sup> rappresenta santa Caterina in estasi dinanzi al Signore che le appare dall'alto. Nel verso del 1<sup>o</sup> f. di guardia, gli stemmi gentilizi Borghesi e Petrucci-Palleschi dipinti nel XVIII sec., e, in lettere dorate, il nome: « Flavia Petrucci-Palleschi ne' Borghesi »; nel recto del 2<sup>o</sup> f., in lettere pure dorate, la seguente didascalia: « Questo volume contiene i Dialoghi di santa Caterina da Siena, o sia il Libro della divina dottrina... ». Leg. e provenienza come del cod. precedente.

I due codd. T. II. 4 e 5 contengono la medesima versione latina del *Libro*, e sono sostanzialmente identici.

b)

Nella Mediceo-laurenziana di Firenze (1).

5) Cod. Gadd. pluteo LXXXIX sup. c. membr.; in 4<sup>o</sup> gr.; sec. XIV; a 2 coll.; ff. scritti 184; titoli in rosso; iniziali colorate; scritto accuratamente; macchiato nelle ultime carte. « Il libro facto e compilato per la venerandissima vergine fedelissima serva e sposa di Geso Christo crucifixo Catarina da Siena... sotto gli anni del Signore 1378 del mese d'octobre al tempo del sanctissimo in Christo padre e signore papa Gregorio XI (*sic*)... ». Precede la tav. dei 167 capitoli. Inc. « Levandosi una anima... ». Fin.: « Del quale lume... ». Segue: orazione a santa Caterina « *O spem miram quam dedisti* » ecc.

(1) Cfr. BANDINI, *Cat. codd. mss. Bibl. mediceae laurentianae tom. quintus, italicos scriptores exhibens*, col. 334 pel 1 cod., o *Suppl.*, t. II, coll. 253, 254 e 333 per i successivi tre codici.

6) Cod. XXI, Biscioniano, parte cart. e parte membr.; in 4° picc.; sec. xv; benissimo conservato; ff. scritti 226. Precede la tav. dei capitoli, i quali, per una differente divisione, sono 165. » *Il libro della divina doctrina* data per la persona di Dio Padre parlando allo 'ntelleto della gloriosa vergine beata Catherina da Siena... » Inc. « Levandosi una anima... ». Fin. « del quale lume... ». Si chiude con questa nota: « ... il quale [libro] è del monasterio di Sancto Lorenzo decto Monte Aguto dell'ordine della Certosa d'apresso ad Firenze, il quale iscripse don Francesco da Pisa monacho et professo di decto monasterio a dì XI di giugno 1473, e finissi a dì VII di novembre in decto millesimo ».

7) Cod. XXII, Biscioniano, cart.; in 4° picc.; sec. xv; ff. scritti 192. È mutilo: contiene i primi 108 capitoli. Precede l'indice. In fine, una nota in latino, di scrittura identica a quella del cod., avverte ch'esso fu copiato l'anno 1454 per mano del presbitero Andrea Lorenzo de Buonganellis di Firenze, sotto il pontificato di Nicolò IV, essendo arcivescovo di Firenze Antonino dell'ordine de' predicatori.

8) Cod. XXXI, Stroziano, membr.; in 4° gr.; fine sec. XIV; a 2 coll.; benissimo conservato; capitoli 167 con titoli in rosso; ff. scritti 189. In 1ª pag. si legge: « Libro del senatore Carlo di Tommaso Strozzi n. 49 ». Oltre il *Libro*, contiene: 1° *Miracoli*, cioè breve Vita di santa Caterina; 2° *Epistola anonymi* (di Tommaso Buonconti da Pisa (?), discepolo della santa) sul « transito » di Caterina; 3° Versi di Pio II in onore di lei.

c)

Nella Riccardiana di Firenze (1).

9) 1267, cart.; sec. xv; mm. 34 × 235; cc. 205, più due guardie membr., una in princ., l'altra in fine, le quali sono due fogli di un antifonario del sec. XI con note musicali; bianche le cc. 6 e 202-205; le altre scritte molto regolarmente, a 2 coll. da l. 35, con iniziali e titoli di rubrica. *Dialogo della divina provi-*

(1) Cfr. S. MORPURGO, *I mss. della r. Bibl. Riccard. di Firenze* (Roma 1895-96).

denza, cc. 1<sup>a</sup>-190<sup>a</sup>. Tav. dei 167 capitoli, cc. 1<sup>a</sup>-5<sup>a</sup>. Finito il *Libro* detto *Dialogo* di s. Caterina da Siena, questa nota: « Fu finito di scrivere a dì ventidue dicembre, correndo gli anni del nostro Ihesu Christo mille quattrocento ottantacinque; et è il detto libro de monasterio di Santa Brigida, chiamato il Paradiso, di presso a Firençe ». Da cc. 190<sup>a</sup>-201<sup>b</sup> *Miracoli e Transito di santa Caterina*. Leg. antica in assi coperte di cuoio, con fermagli.

10) 1391, P. II 19 cart.; sec. XV; mm. 290 × 210; cc. 203; bianche le cc. 7, 202, 203; le altre scritte assai regolarmente, a 2 coll., da l. 35; iniziali e rubriche colorate. In princ. c. 8<sup>a</sup> una maggiore iniziale dorata. In fine 201<sup>b</sup>, di mano del copista: « *Anno domini Mcccclxxiiij, die x mensis octubris* ». Leg. moderna. La tav. dei capitoli cc. 1<sup>a</sup> - 6<sup>b</sup>. A c. 8<sup>a</sup> com.: il *Liber divine doctrine*... « Levandosi una anima ansietata... ». Fin.: « pare che di nuovo si inebbrij l'anima mia ». Segue l'orazione: « *O spem miram quam dedisti* ».

11) 1392, P. II 18 membr.; sec. XV; mm. 270 × 180; cc. 155; a coll. di circa 40-45 l.; iniziali e rubriche colorate; una maggiore iniziale, con fregi marginali, a c. 6<sup>a</sup>, distingue il principio del testo. A c. 5<sup>b</sup> una vignetta rappresenta santa Caterina in cielo, in atto di adorare la Trinità, e in terra un cardinale inginocchiato. A c. 155<sup>b</sup> una nota, di scrittura identica a quella del cod., avverte: « Fu scritto da me Pietro Niccola di Iacopo Aiuti di Reggiolo, notaio fiorentino, l'anno 1445, e finito il giorno 17 di giugno ». — Leg. moderna.

d)

Nella Magliabechiana della Nazionale di Firenze.

12) D. 76. classe XXXV. Cod. LXXVI. Cat. Gad. 291. cart.; mm. 300 × 220; fine del sec. XV. *Le Rivelazioni* di santa Caterina da Siena. Mutilo; la scrittura dell'ultima carta termina con le parole « alle tue creature » del capitolo cxxxv. Postille marginali; non a coll.; 30 l. per cart.; ff. non numer.; rubriche in rosso sbiadito; spazio lasciato in bianco per le iniziali; ultimi ff. rosicchiati al margine inferiore. Leg. povera in cartone, con la costola in pelle.



13) D. 77. classe xxxv. Cod. LXXVII. Cat. Gad. 148. cart.; mm. 300 × 220; scrittura semigotica sec. xv. *Libro della divina provvidenza*, o le *Rivelazioni*. Guardie membr. una in principio, l'altra in fine; ff. numer. 152, e 7 ff. bianchi in fine. Il *Libro* ff. 1-132; capitoli 167. Rubriche in rosso pallido; iniziali colorate; a 2 coll.; senza postille. Segue: 1° lettera di Barduccio di Piero (Canigiani) a suor Caterina de Pieroboni, nel munistero di Monticelli appresso a Firenze, sul transito della beata Caterina; 2° *Libro della vita contemplativa* del glorioso dottore messer santo Agostino; 3° *Divote meditazioni e opera ispirituale* di quatro iscaglioni e gradi che ordinò e compose sancto Aghostino a una sua figliuola ispirituale. Leg. in assi coperte da pelle nera con fregi stampati, e avanzi di puntali.

e)

Inventario ms. dei mss. scelti nelle biblioteche dei soppressi conventi del dipartimento dell'Arno (1808) dalla commissione degli oggetti d'arti e scienze, e rilasciati dalla medesima alla pubblica Libreria magliabechiana.

14) F. 5. 300. sec. xv; mm. 280 × 190. *Le Rivelazioni* di santa Caterina da Siena. Precede la tav. dei capitoli, di scrittura del sec. XVIII; per una differente divisione, i capitoli sono 165; ff. non numer. e non a coll. Il *Libro*, con scrittura di grosso gotico, comincia a f. 1a. Rubriche e iniziali in rosso. Richiami a piè di ciascun f. Postille marginali e interlineari di mano diversa da quella del cod. Leg. in assi coperte di pelle solo nella costola e nei margini di essa. Provenienza: convento dei Camaldoli presso Poppi. Nell'ultimo fb, questa nota, di epoca posteriore a quella del cod.: « *A xxv de nouyembre, dia di sancta Catarina martire anyo 1568 comence yo fray Francisco Casal daguila la prouacion de nouicio in iste sacro hermo di Camalduli. Dios me dexe perseverar hasta la muerte.* »

*Amr. Ihs*

*dia segudo de marzo del anyo 1569 comece las misas de paracuellos... ».*

## f)

Nella Palatina della Nazionale-centrale di Firenze (1).

15) Palat. 55. (637. E, 5, 10, 1); cart.: di due diverse scritture; sec. xv; mm. 199 × 144; cc. numer. 308; bianche le ultime cinque. Fino a c. 189 la numer. è parte antica, parte moderna; sempre moderna per le rimanenti. Ma la numer. è errata, perché, mancando le cc. 123 e 144, si supplì con due altre carte che furon lasciate non numer.; anche non numer. è un'altra fra le cc. 230 e 231. Le cc. 50 e 51, comprese però nella numer., furono messe in sostituzione di altra c. mancata. Dalla c. 127 si salta alla 129, ma senza lacuna nel testo. Dopo la c. 184 dovrebbe esser posta la c. 185. che ora è dopo la 188. Nel tergo della guardia membr. anteriore è una nota ms. di Pier Del Nero. Appiè della c. 122<sup>b</sup>, d'inchiostro rosso, è il nome Nofri. Nei margini super. delle cc. 66<sup>b</sup>, 67<sup>a</sup> e 71<sup>a</sup> leggesi: « Lo scorticato sta | in prigione per li peccati | dela madre e del padre ». Appartenne alla libreria dei Guadagni. Leg. in cart., cop. di tela.

## g)

Nella biblioteca Landau presso Firenze (2).

16) Membr.; sec. xv; 294 ff. in 8°; scrittura minusc. gotica; ad 1 col.: titolo in rosso, con una miniatura in 1<sup>a</sup> c. La tav. delle materie (1<sup>a</sup>-10) sta innanzi al *Dialogo della divina providentia*. Leg. moderna in pergamena.

## h)

Nella Vaticana.

17) Cod. Barber. 4063, segn. prec. XLVI. 5; membr. in f.°; sec. xv; cc. 174; 2 coll. « Questi sono e' capitoli de lo libro facto per divina revelatione de la venerabile e ammirabile vergine beata Caterina

---

(1) Cfr. F. PALERMO, *I mss. palatini di Firenze* (Firenze, 1853); AD. BARTOLI, *I codd. palatini della r. bibl. naz. centr. di Fir.* (Roma 1885).

(2) Cfr. FR. ROEDIGER, *Cat. des livres manuscrits et imprimés composant la bibl. de M. Horace de Landau* (Firenze, 1885-90).

da Siena... ». Segue la tav. dei 167 capitoli nelle cc. 1-5. A c. 6: « Qui comincia lo libro sopradetto *De la divina doctrina* data da Dio a la sopradetta vergine beata Katerina da Siena... E questo fu nel 1377 (*sic*) ». Dopo questa didascalia con scrittura in rosso, comincia il *Trattato* con la iniziale « L » miniata: « Levandosi una anima anxietata di grandissimo desiderio... ». Finisce a c. 174<sup>b</sup>: « ... del quale lume pare che di nuovo inebrii l'anima mia ». « *Conventus sancti Dominici de Senis* ». La miniatura nella iniziale « L » rappresenta santa Caterina in estasi, con le mani incrociate sul petto, che guarda l'immagine dell'eterno Padre, e presso di lei, seduta, una suora domenicana che scrive in un libro. Davanti alle due suore seggono in un banco tre uomini, che scrivono sotto dettatura.

## i)

Nella Marciana di Venezia (1).

18) N° 4790. membr.; in f.º; mm. 198 × 276; sec. xv; ff. 127; in princ. un f. di riguardo non numer.; bianchi i due ultimi; a 2 coll.; 43 l. per col.; rubriche in rosso; iniziali alternatamente rosse e azzurre; capitoli 167. Nel *verso* del f. di riguardo anter. l'*ex-libris* di Iacopo Contarini, col motto: « *Fatiget non rapiat* ». A f. 5<sup>a</sup> comincia il *Dialogo della divina provvidenza*: « Leuandose una anima anxiatata de grandissimo desiderio ». L'iniziale « L » è miniata, con fregi a fiorami nei margini. A f. 115<sup>a</sup>, con scrittura antica, ma diversa da quella del cod., la data: 1459. Leg. marciana.

## l)

Nel monastero di San Michele presso Murano (2).

19) N. 146. membr.; in 4º; sec. xv; scrittura nitida: in princ. l'effigie della santa; tit. del cod.: *Dialoghi*. Comincia e finisce come gli altri codd. scritti in volgare. Il Mittarelli nota: « *Non spernenda diversitas in lingua dignoscitur inter codicem hunc et edita exemplaria* ».

(1) Cfr. C. FRATI e A. SEGARIZZI, *Cat. dei codd. Marciani italiani* (Modena, 1909-1911).

(2) Cfr. IOH. BENED. MITTARELLI, *Bibl. codicum manuscriptorum monasterii Sancti Michaelis Venetiarum prope Muranum*, ecc. (Venetiis, MDCCLXXIX).

## m)

Nel monastero dei Santi Giovanni e Pàolo a Venezia (1).

20) N° DCXXXII. membr.: in f.º; sec. XIV; ff. 143. Precede la *Leggenda minore* di santa Caterina, scritta in latino e poi voltata in italiano da fra Tommaso Nacci Caffarini. Segue: il *Dialogo o Libro della divina dottrina*, nella versione latina di ser Cristofano di Gano Guidini. In fine, si accenna che il *Libro* dal volgare senese fu latinizzato « *quasi de verbo ad verbum..., et hoc est ut in ipso libro legant libentius literati...* ». Di scrittura antica, ma diversa da quella del cod., è questa nota: Il *Libro* fu trascritto col danaro di Antonio Ravagnini di Venezia, per la libreria del monastero dei Santi Giovanni e Paolo, e « *non inde tollendus, nisi reparationis causa* ».

## n)

Nel monastero di San Benedetto e Santa Scolastica in Subiaco (2).

21) N° CCLXXII. Invent. 277. cart.; mm. 200 × 140; sec. XIV; integro e ben conservato; ff. numer. 142; non a coll.; 41 l. per ciascuna c.; scrittura semigotica quasi rotonda; iniziali in rosso e turchino. Tit. del cod.: *Beate Catharinae senensis Revelationes*. Nel prologo, che comincia « *Dixit David filius ysay...* » si legge: « *Hinc igitur et ego frater Raymundus de Capua, in seculo dictus de vineis...* ». Don Leone Allodi comunicò, in data 3 febbraio 1912, che il detto cod., perché creduto autografo del beato Raimondo da Capua, era stato chiuso in una cassetta di legno dorato, coperta dai cristalli, munita di cinque suggelli, e tenuta per molti anni nel reliquiario della chiesa del Sacro Speco; ma, dopo diligente esame, essendo risultata non vera quella credenza, il cod. fu rimesso nella biblioteca. Leg. con cartoni coperti da pergamena.

(1) Cfr. D. M. BERTARELLI, *Codicum omnium latinorum et italicorum qui manuscripti in Bibl. SS. Ioannis et Pauli Venetiarum apud pp. praedicatores asservantur catalogus*, in CALOGERÀ, *Nuova raccolta di opuscoli*, XL (Venezia, (1784).

(2) Cfr. don LEONE ALLODI, *Inventario dei mss. della Bibl. della badia di Subiaco*, in MAZZATINTI, *Inventari dei mss. delle bibl. d'Italia*, t. I (Forlì, 1890).



22) CCXXVII. Invent. 230; cart.; mm. 205 × 140; sec. xv; integro e ben conservato; ff. numer. 220; miscellanea; scrittura di più mani: carat. semigotico quasi rotondo; iniziali in rosso, senza ornati; tav. dei 167 capitoli nei primi cinque ff. non numer. Nelle due facce del f. 3 (membr.) un inno di 92 versi, che comincia: « *Gaudeat Ytalia florescens flore recenti, Plaudeat et ecclesia de sponsa convenienti* ». A f. 4 il prologo di fra Raimondo da Capua al *Libro doctrine divine revelate beate Katherine*. Nei f. 5<sup>b</sup>-152<sup>a</sup> il *Liber divine doctrine date per personom Dei patris intellectui loquentis gloriose et sancte virginis Katherine*.... Da f. 154 a 190, scritti vari. Leg. come il cod. precedente.

23) CCXXX; Invent. 333; cart.; mm. 205 × 140; sec. xv; integro e ben conservato; ff. non numer.; non a col., 20 a 30 l. per c.; scrittura semigotica di non facile lettura; iniziali in rosso; tit. come i due codd. precedenti; mancano il prologo e la tav. dei capitoli. In fine: « *1467, 23 novembris de sancto gallo* ». Leg. come i precedenti.

o)

Nella Braidense di Milano.

24) AD. IX. 36. membr.; mm. 230 × 165; sec. xiv. È la versione latina del *Libro della divina dottrina* fatta da frate Stefano Maconi. Mutilo de' primi ff., che contenevano il capitolo 1° e gran parte del 2°; ff. 149, esclusi i mancanti; numer. recente; per una differente divisione i capitoli sono 146; l. 35 per faccia; scrittura gotica; rubriche in rosso; iniziali pure in rosso; dalla seconda metà del cod. alcune iniziali con fregi in nero, e la più notevole è a c. 117<sup>b</sup>. Poche postille marginali, e qualche volta i segni: « *ex<sup>o</sup>* », « *n<sup>o</sup>* », una mano o altro. Ben conservato, tranne gli ultimi ff. che hanno dei piccoli fori. Leg. moderna in cartoni e dorso in pelle. In fine a c. 148<sup>a</sup> con scrittura identica a quella del testo, ma con inchiostro rosso: « *Explicit liber divine doctrine date per personam Dei patris intellectui loquentis alme virginis Katerine de Senis... ore virgineo ipsa dictante, licet in vulgari sermone, dum esset in raptu sue felicissime mentis...* »: poi due righe abrase. Segue l'orazione: « *O spem miram...* » A tergo della c. 148, nella parte inferiore, si legge, con scrittura diversa da quella del testo: « *Iste liber est domus*

*Sancte Marie de Gratia prope Papiam ordinis carthusiensis* ». E segue: « Questo libro si è della certosa di Pavia; e, se alchuna persona, de quale conditione e stato voglia se sia, che in permudarà questo libro, el quale á nome *Dialogo*, per... retegnirlo con tuta intentione pütosto de occultarlo che de renderlo, sia certa quella persona che ela sará in peccato mortale de arrobaria, del qual peccato la sancta Scriptura ne parla cosí », ecc. All'ultima c. 149<sup>a</sup> un principio d'indice.

p)

Nella Casa generalizia dei frati predicatori a Roma (1).

25) membr.; mm. 281 × 207; sec. XIV; ff. 205; carat. rom.; a 2 coll.; 38-40 l.; miniature di stile ital.; ritratti miniati di due domenicani, che il Luchaire ritiene essere probabilmente quelli di fra Raimondo da Capua e di fra Tommaso Caffarini. La prima parte del cod. (ff. 18-172) comprende la *Leggenda maggiore* di fra Raimondo. Nei ff. 173-189, orazioni di s. Caterina. Nei ff. 189-195 un frammento del *Liber de providentia Dei per modum dialogi*, nella versione latina di fra Raimondo, come attesta anche l'*explicit*, nel quale altresí è detto che il testo completo della versione latina del *Libro* si trova a Siena, fatta da un tale « *qui usque nunc superest et appellatur ser Cristoforus de Senis, ibidem scriba sive notarius ac vita et fama precipuus. Usque nunc dico anno Domini 1398* ». Segue, ff. 195-204, il sermone detto da fra Guglielmo Flete d'Inghilterra appena avvenuta la morte della santa. Nei margini del ms. molte note storiche, biografiche, geografiche. La scrittura delle note, del sermone e di tutta la parte del ms. che segue alla *Leggenda* è della stessa mano, cioè di fra Tommaso Nacci Caffarini, il quale a f. 202 nota: « *Quando ego frater Thomas hic scripsi..., recepi litteras de Bonomia, continentes qualiter rex Franciae et collegium parisiense sabtraxerant se ab obedientia antipapae et quod obsessus erat antipapa. Quod fuit anno Domini 1398 circa finem mensis novembris* ».

(1) Cfr. I. LUCHAIRE, in *Mélanges d'archéol. et d'hist.*, fasc. avril-juin 1899.

## 9)

Nella Biblioteca Casanatense a Roma (1).

26) Codice 292 nella vecchia segnatura E. iv. 26<sup>b</sup>, legato in pergamena col titolo a stampa sul dorso: *S. Catharina senens. opere*. Consta di 294 fogli non numerati di mm. 21 × 14. Nel recto del terzo foglio (che è di carta più recente come il primo e il secondo) è l'immagine a penna della santa, che regge in una mano un libro aperto e nell'altra un cuore, quale si vede nella stampa dell'edizione di Aldo del 1500. Nel verso del terzo foglio la nota bibliografica recente: « Catterina s.<sup>a</sup> da Siena, *Trattato della divina provvidenza* con alquante divote e fruttifere pistole che la s.<sup>a</sup> vestita dell'abito di s. Domenico mandò a più persone. *Ms. chartac. saec. XV in-4. Accedunt in fine quaedam de nativit. s. Io. alterius auctoris et amanuensis* ». Al f. 4 incomincia il trattato « Al nome di Jhesú Christo Crocifixo et di Maria dolce — Levandosi una anima anxietata di grandissimo desiderio verso l'onore di Dio » ecc. Continua sino al f. 198 v. e chiude « Finito il libro composto per la benedecta vergine, fedele sposa et serva di Jhesú Christo Katerina da Siena, dectato in abstractione, vestita del habito di santo Domenico. *Amen* ». I ff. 199-203 sono bianchi: a f. 204 cominciano le lettere.

## r)

Nella Bodleiana di Oxford (2).

27) N. 283 cart.; in f.<sup>o</sup>; sec. xv; a 2 coll.; titoli rubricati; cc. scritte 118. Precede la tav. dei capitoli del *Libro della beata Catharina da Siena*, come se ciò che segue fosse il libro intero; e non è, perché contiene solo gli ultimi 81 capitoli.

Il 1 capitolo comincia: « alhora quella anima anxietata di grandissimo desiderio... ». E finisce a f. 118: « del quale lume pare che dinouo inhebra lanima mia ».

---

(1) Descritto dal dr. Motzo nel suo studio *Alcune lettere di s. Caterina da Siena in parte inedite*, Siena, 1911 (estratto dal *Bullettino senese di storia patria*, anno XVIII, fasc. II-III).

(2) Cfr. A. MORTARA, *Cat. dei mss. italiani che sotto la denominazione di codd. canonici italiani si conservano nella bibl. Bodleiana di Oxford* (Oxonii, MDCCCLXIV).

s)

Nella biblioteca della Università di Utrecht (1).

28) membr.; in f.<sup>o</sup>; ff. 212; sec. xv; ff. 1-6 tav. dei 167 capitoli; f. 7<sup>a</sup> « *Incipit liber diuine doctrine...* » A f. 212<sup>a</sup>: « *Explicit liber... Katherine de Senis... Et est domus Sancti Saluatoris ordinis carthusiensis prope Trajectum inferius. Scriptus et completus decima die mensis maij anno Domini 1438 per manus cuiusdam fratris dicte domus* ». D'altra mano, questa nota: « *Henrici Bor de Trajecto, qui multis annis fuit vicarius* ».

---

(1) Cfr. P. A. THIELE, *Cat. codicum manuscriptorum Bibl. universitatis rheno-traiectinae* (Traiecti ad Rhenum, 1887).



### III

#### LE STAMPE

Quella che è reputata edizione princeps fu impressa a Bologna circa il 1472, e dai più recenti e insigni bibliografi dei paleotipi (Hain-Copinger, 4689; Copinger, II, 2, p. 253; Pellechet, 3389; Proctor, 6521, Reichling, fasc. IV, p. 177) viene attribuita a Baldassarre Azzoguidi, il quale, pel primo, introdusse ed esercitò nella sua città natale l'arte tipografica. Egli stampò, senza nome, luogo ed anno, il *Libro de la diuina providentia composto in uolgare da la seraphica uergene sancta Chatherina da Siena...* Segue *Lettera ne laquale se contene el transito de la beata Chaterina da Siena scripse Barducio de Pero Canigani* (Barduccio Banigiani) *a sor Chaterina da Perobon* (Pieroboni) *nel monasterio de Sancto Piero amonticelli a presso a Fiorenza*. L'Azzoguidi stampò in Bologna dal 1471 al 1481. Si conoscono 17 opere impresse da lui col nome, luogo ed anno; altre 6, senza n. l. a., gli sono attribuite; e fra queste ultime, oltre il predetto *Libro*, anche le *Revelazioni* di santa Caterina da Bologna, c. 1475. Il Fossi (*Cat. codd. saec. XV impressorum qui in publ. Bibl. Magliabechiana Flor. adservantur*, Firenze, 1793-94) avverte che in queste due stampe i caratteri tipografici sono gli stessi. Due bibliografi bolognesi P. A. Orlandi (*Origini e progressi della stampa*, Bologna, 1722) e L. Frati (*Opere della bibliografia bolognese*, Bologna, 1888-89) non citano l'ed. Azzoguidi. Lo Zambrini (*Opere volgari a stampa de' sec. XIII e XIV*, Bologna, 1884) ne tocca appena, dicendola «quasi irreperibile». Ve ne sono, invece, esemplari: 1 nella Bibl. universitaria di Bologna; 1 nella Comunale di Siena; 1 nella Palatina della Nazionale di Firenze; 1 nella Magliabechiana; 1 nella Bibl. Landau; 2 nella Vaticana; 1 nella Casanatense di Roma; 2 nella Nazionale di Parigi; 3 nel British Museum; 1 nella Walters' library a Baltimore.

In ordine di tempo vengono le edizioni con la data 28 aprile 1478 e coi nomi di quattro tipografi; Franciscus N. florentinus, Bernardus de Dacia, Wernerus Raptor e Conradus Bonebach. Si ignorava chi fosse il primo dei quattro, che firmava il suo cognome con la sola iniziale, ma Konrad Burger (*The printers and publishers of the XV century*, London, 1902) riconobbe che Franciscus N. florentinus o Franc. florentinus è Francesco Di Dino, Dini, di Iacopo di Rigaletto, cartolaio fiorentino, vocato « il conte B. Z. ». E il Burger gli assegna altre 25 stampe, impresse alcune a Napoli, altre a Firenze. L'ed. di Franc. N. (Hain, 4696, cfr. Proctor, p. 450) è in f.º; 115 ff.; 2 coll.; 41 o 42 l.; s. num. rich., segn.; carat. rom. Il colofono dice: « *Anno MCCCCLXXVIII die vero vicesima octava mensis aprilis impressum in ciuitate neapolitana per discretum virum Franciscum N. florentinum* ». Oltre le *Revelazioni* contiene la *Lettera di Barduccio de Pero Canigani*. Il Brunet (dal cat. Boutourlin n. 678) e il Graesse (*Trésor de livres rares et précieux*, Dresde, 1861 e seg.) affermano che questa ed. è essenzialmente differente da quella dell'Azzoguidi e sembra eseguita sopra altro testo. Un esempl. trovasi nella Spenceriana di Londra; un altro è descritto nel cat. Boutourlin, n. 197.

L'ed. del De Dacia, Hain, 4694 (cfr. Proctor, p. 450) è in f.º; s. l.; ff. 117 (Reichling, ff. 120) non num., né segn.; 2 coll.; 41-42 l.; carat. rom.; s. lett. iniz. *Revelazioni*. A f. 2ª comincia: « Como per virtù de sante oratione se unisce la anima con Dio, et como questa anima de la quale se parla qui, essendo elevata in contemplacione, adomandava quactro petecione al summo Dio ». Il colofono: « *Anno M.CCCC.LXXVIII., die vero vicesima octaua mensis aprilis, impressum per discretum virum Bernardum de Dacia* ». Il Brunet (*Man. du libr.*) dice:... « *la sçuscription est tellement identique avec celle que porte l'édition de Naples (per Fr. N.) qu'il paraît que l'une des deux a été copiée sur l'autre, en changeant seulement le nom de l'imprimeur. Ce dernier, Bernardin de Dacia, ne figure dans aucune autre édition connue jusqu'ici, et l'on ignore même le lieu où il a exercé sa presse* ». Il Panzer (*Annales typ.*, IV, p. 18, n. 115): « *De typographo hoc Bernardo de Dacia ubique est silentium* ». Il Giustiniani (*Saggio stor.-crit. sulla tipografia del Regno di Napoli*, Napoli, 1793), ritenendo anch'egli unica ed. quella di Franc. N. e del De Dacia, supponeva che i due tipografi se la fossero divisa, ponendo ciascuno il proprio nome sulle copie

di particolare proprietà. L'Olschki (*A proposito di un documento per la storia della tip. napol. nel sec. xv*, in *La bibliofilia*, 3, 1901-02) non accetta l'ipotesi del Giustiniani perché, egli dice, confrontando le note bibliografiche del Dibdin alle due edizioni (n. 47 e 48 del cat. della Cassano-Serra nella John Rylands library di Manchester) vi si trovano differenze. Un esempl. del De Dacia è nella Riccardiana di Firenze; un altro era posseduto dal bibliofilo napoletano Francesco Antonio Casella.

Tammaro de Marinis (*Per la storia della tip. napol.*, Napoli, 15 maggio 1901) fu il primo a pubblicare un contratto da lui rinvenuto nell'Arch. notarile di Napoli, nel quale figurano Giovanni Stanigamer di Landsberg e Werner Raptor di Marburg come tipografi in Napoli. L'ed. firmata « Raptor » è così descritta dal Reichling (*Appendices ad Hainii-Copingeri Repert. bibliogr., additiones et emendationes*, fasc. II, p. 27, Monachi 1905-11): *Libro della diuina doctrina...* [Neapoli] Wernerus Raptor de Hassia, 1478, 28 apr. In 4°; carat. rom. ff. 118 non num., né segn.; 2 coll.; 42 l.; s. lett. iniz. Il colofono: *Anno MCCCCLXXVIII die vero vicesima octaua mensis aprilis compositum per discretum Vuernerum Raptor de Almania alta de Hassea de terra che chiama « In dem gulden Troghe »*. E soggiunge, « *Weneri Raptoris, typographi antea prorsus ignoti, primus mentionem fecit Tamarus de Marinis* ». Si conoscono due esemplari di questa ed., l'uno nella Nazionale di Napoli, l'altro nella Universitaria di Genova.

Il quarto è Conradus Bonebach (Copinger, II, 1503; Proctor, *An index to the early printed books in the Brit. Mus.* n. 6723): *Libro dela diuina doctrina reuuellata...* In f.°, senza front.; carat. rom.; s. segn. né numer.; s. l. (Neapoli) 1478, apr.; ff. 119; 2 coll.; 40-42 l. Il colofono: « *Impressum per discretum Conradum Bonebach de Almania alta de Hassea terra che chiama « In dem gulden Troghe »* ». Un esempl. nel British Museum; un altro, posseduto da Carlo Negroni (cfr. *Il bibliofilo*, an. VI, n. 4), appartenne già ai Medici, come dallo stemma miniato nella 2ª carta.

Il De Marinis e il Dziatzko (in *Beiträge zur Kenntnis des Schrift-Buch-und Bibliothekswesens herausgegeben*, VI, 13-23) ritengono unica ed. quella sottoscritta dai quattro sopra nominati, e che le copie, divise fra gli operai, sarebbero state messe in commercio con nomi diversi. Una supposizione presso a poco simile fa il Walters (*A descriptive cat. of the books printed in the 15th century*, Baltimore, 1906).

C'è discordanza tra i bibliografi quanto al conteggio dei ff., che vanno da un minimo di 114 ad un massimo di 120, secondo che essi calcolano o no i ff. bianchi e le cc. non numerate.

Il Reichling (op. cit., vol. edito nel 1911), a sciogliere l'enigma che avvolgeva queste ed., dice: « *Huius libri sine dubio Henrici Alding typo 1<sup>o</sup> exscripti varia exemplaria eodem anno ac die emissa, titulo quidem paulum inter se differentia, in fine nomina quatuor diversorum typographorum prae se ferunt: Werneris Raptoris, Bernardi de Dacia, Conradi Bonebach, Francisci Dini. Ad hos igitur viros officina Henrici Alding, qui paulo ante Messanam discesserat, transisse videtur* ».

Seguono le edizioni fatte in Venezia da Mathio di Codeca da Parma, altrimenti detto Capcasa. Hain, 4690: « 17 marzo 1482 »; il Reichling (fasc. iv, p. 177) emenda: « 17 mazo, i. e. maggio 1483 ».

Ed. 1483 (Hain, 4691; Reichling, fasc. II, pp. 143-44): in 4<sup>o</sup>, carat. rom.; 180 ff. non num.; segn. AA, a-x<sup>8</sup>, y4; 2 coll.; 38 l.; iniz. xilogr. A f. 1<sup>b</sup> fig. xilogr. rappresentante santa Caterina. A f. 2<sup>a</sup> « Epistola prophemiae (*sic*) nel profondissimo et altissimo libro del *Dyalogo* de la seraphica.... Catherina de Sena....: Ale illustrissime et excellentissime madame et duchesse, madonna Ysabella consorte del illustrissimo signore Lodouico Sforza... frate N. del predicto ordine de obseruantia... » A f. 9<sup>a</sup>: « Al nome di Iesu Christo crucifixo... *Libro dela diuina prouidentia* composto in uulgare dala seraphica uergine.... » A f. 180<sup>b</sup>: « Impressa in Venetia per Mathio di Codeca da Parma ad instantia de mestro Lucantonio de Zonta fiorentino de lanno MCCCC LXXXIII adi xvii de mazo. » Segue il giglio dei Giunti, c. lett. L. A. Il Reichling, fasc. iv pp. 177-78, nota: « *Haec editio (H., 4690) et illa, quam fasc. II s. H., 4691 recensuimus, ab eodem typographo eodem anno ac die emissae sunt; attamen inter se differunt* ». Esempolari: 1 nella Bibl. alessandrina di Roma; 1 nella Casanatense di Roma; 1 nella Palatina della Nazionale di Firenze; 1 nella Magliabechiana; 1 nella Comunale di Siena.

Mathio di Codeca ristampò il *Dialogo* nel 1494 a dì 17 de mazo (Hain-Copinger, 4692; Proctor, 4998; Reichling, fasc. II, pp. 143-44). Quasi le stesse note bibliografiche della precedente ed. Il Gamba (*Serie dei testi di lingua*, Venezia, 1839) e l'Ilari (op. cit.) avvertono che le due ed. sono simili. Esemp.: 1 nella Palatina della Nazionale di Firenze; 1 nella Comunale di Siena; 1



nella Vitt. Eman. di Roma; 1 nella Vaticana, fondo Barberini; 1 nella Nazionale di Parigi; 2 nella British Museum.

Ultima ed. del periodo paleotipico è quella fatta a Brescia da Bernardino de Misintis di Pavia Hain-Copinger 4693; Proctor 7034; Lechi, *Della tip. bresciana nel sec. XV*, Brescia, 1854). In 8° gr.; 191 ff. s. num.; 2 coll.; 40 l.; segn. a-z, r<sup>8</sup>. È l'ed. principe della versione latina del *Dialogo* attribuita a fra Raimondo da Capua, confessore della santa. A f. 1<sup>a</sup>: *Dialogus seraphice ac diue Catharine de Senis cum nonnullis aliis orationibus*. A f. 2<sup>a</sup> dedicatoria di « *Marcus Civilis brixian. (cui, secondo l'Audiffredi, si deve l'ed.) fratri Paulo Sancheo aragonensi, sacri observantis predicatorum ordinis* ». In fine: « *Accuratissime impressus ac emendatus in alma civitate Brixiae per Bernardinum de Misintis da Papia die quinto decimo mensis aprilis MCCCCLXXXVI*. Esempl.: 1 nella Comunale di Siena; 1 nella Bibl. universitaria di Bologna; 1 nella Bibl. del monastero di Subiaco; 1 nella Magliabechiana della Nazionale di Firenze; 1 nella Nazionale di Palermo; 2 nella Nazionale di Parigi; 1 nel British Museum; 1 nella Walters' library a Baltimore.

Nel sec. XVI si contano undici edizioni del *Libro* di santa Caterina, in italiano o in altra lingua. Eccone l'elenco in ordine cronologico:

1511, Ferrara, L. de Rubei da Valentia: *Fioreti utilissimi extracti dal divoto Dyalogo vulgare de la seraphica sposa di Cristo sancta Catherina da Siena*, ecc. In 8°. Nel British Museum.

1517, Venetia, C. Ariuabeno: *Dialogo a la seraphica uergine sancta catherina da Siena.... con la sua uita: et canonizatione.... Nouamente reuisto et... castigato* (con poesie di papa Pio II e di altri in lode della santa). In 8° Nel British Museum; 2 esempl. nella Nazionale di Parigi; nella Palatina della Nazionale di Firenze.

1519, Londra, Wynkyn de Worde: *Here begynneth the orcarde of Syon, in the whiche is conteyned the revelacyons of seynt Kathe-ryne of Sene, with ghostly fruytes and precyous plantes for the helthe of mannes soule* (translated by D. Iames). In f.º; 2 coll., senza num. di pp. Nel British Museum.

1540, Venetia, Marchio Sessa: *Dialogo de la seraphica uergine.... el quale profondissimamente tratta de la divina provi-dentia.... et de molte altre stupende et meravigliose cose...* Nel

frontespizio una fig. xilogr. rappresenta la santa in ginocchio davanti al Crocifisso, e in lontananza Siena. Adi xxix aprile. Regnante lo inclito principe messer Pietro Lando. ff. num. 224.

1547, Venetia. P. Nicolini da Sabio, ad instantia de Marchio Sessa: *Dialogo della divina provvidenza*. Nella Nazionale di Firenze, fondo Nencini.

1553, Colonia, I. Gennepaeus: *Theologiae mysticae mirabilium scilicet et inscrutabilium operum Dei lucida demonstratio... per dominum Raymundum a Vineis capuanum.... conscripta partim, partimque e idiomate italico in latinum... ac iam tandem post multos labores exhibita* (a fr. Theodorico Loher a Stratis). In f.º di 185 ff. Il cat. della Nazionale di Parigi nota che il vol. contiene la vita, il *Dialogo* e alcune orazioni di santa Caterina.

1569, Colonia, apud. T. Baumium. La stessa op. preced. In f.º di 185 ff. Nella Nazionale di Parigi.

1579, Venezia, Farri: *Dialogo*. In fine è il poemetto di Anastasio da Monte Altino (contemporaneo della santa) che celebra il ritorno del papa da Avignone per opera di Caterina. Il poemetto è preceduto da queste parole: «Nastagio da ser Guido da Montalcino, essendo prima molto incredolo de' facti della venerandissima vergine Catharina..., fece l'infrascritto poema doppo la pratica et la experientia che ebbe di lei».

1580, Parigi, G. Mallot: *Le Dialogue et oraison de l'excellente vierge sainte Catherine de Siene, dicté par elle sortant d'extase et ravissement d'esprit etc. traduit d'ital. en franç.* (par le p. E. Bourgoing). 80.

1583, Ingolstadt, Sartorius: *Dialogo*. Versione latina attribuita a fra Raimondo da Capua. 8º. È nella Braidense di Milano; nella Nazionale di Firenze, ecc.

1589, Venezia, G. Cornetti: *Dialogo*. 80.

Nei tre secoli seguenti, tranne l'ed. veneta del Sarzina [Giacomo Scaglia], 1611, e quella del Gigli, della quale si è già discusso, tutte le altre sono versioni.

1601, Colonia Agrippina, Birckmann: *D. Catharinae senensis... Dialogi in sex tractatus distributi... a domino Raimondo a Vineis... ex italico in latinum conversi, nunc accuratius typis excusi... sumptibus A. Mylii*. 8º.

1602, Parigi, R. Chaudière: *La doctrine spirituelle, escrite par forme de dialogue, de l'excellente vierge sainte Catherine de Siene,*

*qu'elle a dicté en vulgaire italien sortant de son ordinaire extase... augmenté en ceste dernière édition de deux petits traictez..... Le tout traduit d'italien en franç. (par le p. Ed. Bourgoing). 8°.*

1648, Parigi, S. Huré: *La doctrine de Dieu enseignée à sainte Catherine de Siene... en forme de dialogue, donné en notre langue par le p. F. L. Cardon. 8°.*

1875, Parigi, Poussielgue-Rusand: *Dialogue de sainte Catherine de Sienne, suivi de ses prières recueillies par ses disciples et de son traité de la perfection, d'après le manuscrit du Vatican, traduit de l'italien par E. Cartier. 2 voll. 8°.*

1884, Parigi, Poussielgue fr. 2<sup>a</sup> ed. della versione del Cartier. 1 vol. 8°.

1896, Londra, Kegan Paul and Co.: *The dialogue of the seraphic virgin Catherine of Siena....., translated from the original italian, with an introduction on the study of mysticism by A. Thorold. 8°.*

1906, 2<sup>a</sup> ed. della precedente versione inglese, a cura dello stesso Thorold, ed. Kegan Paul and Co.

---

## INDICE DEI NOMI E DELLE COSE NOTEVOLI

---

*Adamo*— Sua disobbedienza rompe la strada del cielo, 43. Peccò per compiacere alla sua compagna, 304. Conseguenze del suo peccato, 34, 35, 36.

*affetto* — Porta l'anima come i piedi il corpo, 50, 94, 174.

*Agnesè* da Montepulciano (s.), 346, 347.

*Agostino* (s.), 163.

*allegoria* dell'albero, 82, 83.

— della chiave, 367.

— della città dell'anima, 328 — Sua guardia, sue porte, 328 — Suoi sportelli, 329.

— della città della povertà, 353 — Sua regina, ivi — Non teme guerra, non fame, non carestia, 354.

— dell'obbediente, 380, 381.

— della navicella degli ordini religiosi, 372 a 375.

— della vigna della Chiesa, 45 a 48.

— del ponte, 42 a 44 — Tiene dal cielo alla terra per l'unione della Deità con la natura umana, 44 —

Ha tre scaloni, 50; che raffigurano le tre potenze dell'anima, 104,

105, 109; e corrispondono a tre stati dell'anima, 106, 151, 166, 401

— Scalone primo, piedi: primostato imperfetto, mercenario, 106 —

Scalone secondo, costato: secondo stato perfetto, liberale, 106 —

Scalone terzo, bocca: terzo stato perfettissimo, filiale, 106; che ha in sé due gradi di perfezione, 141; chiamati stati unitivi, 173, 174

— Questo ponte è murato, e le sue pietre sono le virtù, 52 — Levato in alto, non si partì dalla terra.

Spiegazione di questa allegoria che dimostra il ponte non essere altro che la dottrina di Cristo, 55 a 57, 105 — Che modo ha a tenere l'anima per salire sul ponte, 102 a 105 — Chi sono quelli che passano di sopra, e quelli che vanno di sotto, 49, 60.

*amore di Dio* — È conseguenza del conoscere Iddio, 3 — Non deve aver legge né termine, 26, 27 — di Dio e del prossimo è una stessa cosa, 15, 16 — È agevole, ed è la sola cosa che Iddio ci chiede, 105, 106 — Produce tutte le virtù, 40 — Amore imperfetto, 110, 111, 130, 131 — Amore filiale, 116 — Come vi si giunge, 112, 139, — Suoi segni, 140 — Sue opere, 147 — Felicità che procura, 149 a 153 — Si trasforma nella cosa amata, 112 — Amore d'amicizia è strada all'amor filiale, 115, 116 — All'amore perfetto si giunge anche senza scienza, 286.



*amore del prossimo* — Deve uscire dalla dilezione di Dio, 12, 15 — È un debito che abbiamo, 12 — Ispira tutte le virtù, 15, 16 — Per ingratitudine non diminuisce, 148 — L'amore del prossimo deve essere disinteressato, 174 — Il prossimo deve amarsi in Dio; paragone del vaso bevuto nella fonte, 118, 119 — Segni dell'amore imperfetto, 119.

*amor proprio* — È come una nuvola che offusca la ragione, 7, 97, — È principio d'ogni male, 14 — Isola l'uomo, 102 — Attosca il mondo e la Chiesa, 253 — Da esso nascono la superbia e l'indiscrezione, 250 — Si uccide col coltello dell'odio e dispiacimento delle offese, 26.

*amor proprio sensitivo*, 13, 40, 61, 171, 268.

*amor proprio spirituale*, 110, 112, 118, 134, 135, 137, 171.

*anima* — S'unisce a Dio per orazione, 3 — Per affetto d'amore diventa un altro Cristo, 3, 4, 192 — Non può fare utilità al prossimo se prima non acquista in sé la virtù, 4 — È fatta per amore e non può vivere che d'amore, 23, 98, 181 — Conosce Dio in sé, e sé in Dio, 31 — Per le sue tre potenze è immagine della Trinità, 32, 97, 405 — Non può essere signoreggiata se la volontà non consente, 99 — Di sua natura appetisce il bene; e però il demonio l'inganna sotto colore d'alcun bene, 81, 82 — Peccatrice fa un Dio di se stessa, 64 — Non può stare che non si muti: o avanza in virtù o torna addietro, 96, 198 — Sua dignità, 98 — Serve

Dio in tre modi: come mercenaria, come serva fedele, come figliuola, 106 — Per esser piena di Dio dee vuotarsi dell'amore alle cose transitorie, 104 — Chiamata «cielo» quando Iddio abita in lei, 63 — Giunta all'ultimo grado di perfezione è sempre unita con Dio, 151 — Per qual cagione desidera esser separata dal corpo, 155, 160 — L'anima nella beatitudine del cielo, 73 — L'anima dei perfettissimi sta beata e dolorosa, 173, 152, 205 — Gode nelle pene; soffre del non patire; non vorrebbe aver virtù senza fatica, 162.

*arbore d'amore*, 61.

*arbore di morte*, 60, 61 — Suoi frutti, 62.

*arra d'inferno*, 86, 211.

*arra di vita eterna* — Gustata dai santi in questa vita, 84, 166, 204, 205.

*avari* — Paragonati alla talpa, 62 — Vendono il tempo al prossimo, ivi — son crudeli a sé e ad altrui, 63 — stremano la loro necessità, 92.

*avarizia* — Procede dalla superbia, 63 — Mali cagionati da essa nel mondo, ivi.

*avversità* — Disgusta e avvilisce i deboli, 95 — Data agli uomini per loro bene, presa da essi in male, 185 — V. *venti*.

*Battesimo* — Ha virtù nel sangue di Cristo, 36, 142 — Battesimo continuo è il sacramento di penitenza, 143 — Battesimo di fuoco, 142, 143 — Battesimo di sangue, ivi.

*beati* — La loro felicità consiste nella visione di Dio, 84 — Loro gloria, 73 a 76.

*bene* — Deve esser sempre remunerato, 86, 87 — Il bene fatto in stato di peccato mortale non giova alla vita eterna, 87, 88.

*Benedetto* (s.), 374.

*benefizi di Dio*, nella creazione, nella redenzione e nei doni dello Spirito santo, 191.

*beni del mondo* — Non possono appagare l'uomo, 91, 92 — Dati in premio agli empi per qualche loro virtù, 88, 181, 182 — Si perdono per troppo curarli, 271.

*Candela* — V. *similitudini*, 222, 223, 224.

*carità* — Vestimento nuziale, 3 —  
Dá vita a tutte le virtù, 7, 14, 26 —  
La pazienza è il suo midollo, 24 —  
La sua bália è l'umiltà, 7 —  
Dev'essere condita con la discrezione, 26 —  
Deve prima muovere da sé, secondo san Paolo, 27 —  
Dissolve l'odio e il rancore, 18 —  
Dá virtù infinite alle opere dell'uomo, 6 —  
Gli uomini son forzati da necessità ad usarla vicendevolmente, 16 —  
Questa necessità è legge fondamentale della provvidenza divina, 343 —  
Carità di Dio e del prossimo sono unite insieme, 190 —  
Paragonata ad un albero, 23 —  
Tenne Cristo confitto in croce, 35 —  
È il cento per uno promesso da Cristo a chi lo segue, 384, 385 —  
Soccorre le anime in purgatorio, 345 —  
Fa concepire nell'anima le vere e reali virtù fondate nella carità pura del prossimo, 114 —  
Carità di Dio si manifesta in tre modi, 113.

*Caterina* (s.) — Domanda a Dio di punire le colpe altrui sopra di

sé, 5, 31, 32 —  
Chiede che i suoi occhi diventino fiumi per sempre piangere, 298 —  
Prega per la Chiesa, ivi —  
Sue comunioni prodigiose, 323, 324 —  
Sua visione della eucaristia, 226 —  
Altra bella visione, 324.

*cella del conocimiento di sé*, cioè la vita interiore, 3, 116, 117, 120, 123, 139 a 141, 389, 403.

*chiave* del sangue di Cristo che disserra il cielo, 52 —  
Chiave dell'obbedienza gettata nel loto da Adamo e racconciata da Cristo, 367.

*chiavi* del sangue di Cristo date a s. Pietro e a' suoi successori, 231.

*Chiesa* — Bottega e giardino sul ponte mistico ove si dispensa ai viandanti il Pane di vita, 53, 124 —  
Perché da Dio tribolata, e quale sarà la sua ricompensa, 30 —  
Non è meno perfetta per le colpe dei ministri, ivi —  
Sposa di Dio deformata pei peccati dei fedeli e dei ministri, 33, 168 —  
Sarà riformata non con guerra né con coltello, ma con pace e quiete per le preghiere dei servi di Dio, 38, 167 —  
È libera e indipendente, 232 —  
I fedeli appartengono al corpo universale della chiesa, e i sacerdoti al corpo mistico, 45 —  
I suoi persecutori obbediscono al demonio, 236.

*colonne* di santa Chiesa: s. Francesco e s. Domenico, 377 —  
Colonne date da Dio a Caterina per guida e sostegno: i suoi confessori, 218.

*colpa* — Sta in amare quel che Dio odia, e odiare quel che Dio ama, 197.

*coltello* d'amore di virtù e odio del peccato serve a divellere le spine dei peccati, 46 — *Coltello* di due tagli, cioè odio del vizio e amore di virtù, serve a tagliare la propria sensualità, 89.

*comandamenti* della legge stanno solamente in due: amare Dio e il prossimo, 103.

*comandamenti e consigli* — Osservando attualmente i primi e mentalmente gli altri, si sta nella carità comune, 89 — Osservati attualmente entrambi, si sta nella carità perfetta, 89, 101, 106, 351, 371.

*comunione spirituale* — Per mezzo della preghiera e del desiderio, 124, 125, 128.

*confessione* — È obbligatoria quando è possibile, 143.

*conoscimento di sé* — Deve attribuirsi a lume divino, 14 — Purifica le macchie dell'anima, 5 — Conduce a gustare la verità eterna, 7 — Umilia l'uomo e gli fa conoscere il suo non essere, ivi — Toglie la nuvola dell'amor proprio, ivi — Conduce al conoscenza di Dio, 31 — Fa venire l'uomo a virtù, 80 — S'acquista nel tempo della tentazione, ivi. Deve esser condito col conoscenza di Dio, 139.

*consigli* — V. *comandamenti*.

*contrizione* perfetta soddisfa alla colpa ed alla pena, 6 — Imperfetta soddisfa solo alla colpa, 9.

*corpo* — Sua gravezza è impedimento allo spirito, 160, 161 — Glorificato perde la sua gravezza, 75.

*Corpo di Cristo* — Paragonato al sole, 220 a 224.

*coscienza* — Paragonata ad un cane, perché ci avverte delle nostre colpe, 8, 277, 285 — Stimolo di co-

scienza, dato da Dio ai peccatori perché si convertano, 185, 186 — Verme di coscienza, si nutre nell'albero di morte (cioè il peccatore) ed è accecato dall'amor proprio, 61.

*creatura* — Pel peccato perdé la dignità nella quale Iddio l'avea posta, 32.

*creazione* — Ogni cosa è stata creata in servizio dell'uomo, e l'uomo per Dio, 51, 52 — Provvidenza divina nella creazione, 303 — E nella incarnazione, 304.

*Cristo* — Salvatore del mondo con l'incarnazione, 35 — Ci manifesta Iddio, 115 — Medico, curò le nostre infermità, bevendo per noi l'amara medicina, 35 — Ponte, v. *allegoria* — Fonte d'acqua viva, 100, 101, 105 — Vite, 46, 47, 333, — Incudine, 51, 367 — È una cosa con Dio Padre, 138 — Esempio di perfezione, 200 — Ogni cosa che disse era detta in generale a tutti, presenti e futuri, 117 — Unì la legge del timore con quella dell'amore, 108 — Sulla croce era beato e doloroso, 152 — Levato in alto, ogni cosa trasse a sé, 51 — Niuno può andare al Padre se non per lui, 101 — Libro glorioso ove trovansi scritte tutte le virtù, 365.

*Cristo in terra*. V. *Pontefice*.

*crudeltà* che i peccatori usano al prossimo verso l'anima e verso il corpo, 13.

*cuore* dell'uomo è tratto per amore, 51 — Niuno può giudicare l'occulto cuore dell'uomo, 203.

*Dannati* — Non perdono l'essere per verun tormento, 37 — Loro tormenti, 69 a 79.

*demoni* — Ministri di Dio nel provare gli uomini in questa vita, e nel crociare i dannati, 79, 80 — Aborriscono l'impudicizia, 62 — si trasformano in angeli di luce per ingannare le anime; modo di riconoscerli, 136, 137 — Non possono nuocere ai giusti in punto di morte, 286.

*demonio* — Padre della bugia, 54 — Ci fa vedere molte verità per condurci alla bugia, 206 — Invita gli uomini all'acqua morta, 79, 93.

*desidèri* de' servi di Dio sono un legame che costringe Iddio a misericordia, 38.

*desiderio dell'anima* — Soddisfa alla colpa e alla pena, 5, 6 — Vale ed ha in sé vita per Cristo, 6 — Rapito da Dio, 5 — Desiderio di soffrire grato a Dio, 11 — Del desiderio infinito dell'anima, 179, 180.

*difetti e virtù* si fanno col mezzo del prossimo, 11.

*diletti* del mondo fuggono come l'acqua, 53, 54 — Paragonati ad uno scorpione, 82, 88.

*discrezione* — Sua definizione, 22 — Sua radice è il conoscimento di sé e di Dio, ivi — Non fa danno di colpa a sé per fare utilità al prossimo, 26 — Dà a Dio amore infinito e senza modo, e al prossimo con modo. È perseverante, forte, prudente. È lume che dissolve le tenebre dell'ignoranza. Condisce tutte le virtù. Si rende signora del mondo, spregiandolo, 27.

*disobbedienza* di Adamo serrò la porta del cielo, 364.

*disperazione* — È il più grave peccato, 68, 290 — Come Dio la combatte, 291.

*Domenico* (s.) — È una delle colonne della Chiesa, 377 — Fondatore d'ordine, 375, 376 — Maledice i religiosi che vogliono possedere, 375 — Pone il fondamento del suo ordine sul lume della scienza, ivi.

*doni* di Dio distribuiti differentemente agli uomini, e perché, 16, 343.

*dote* che l'uomo ha ricevuta da Dio, e che a lui deve tornare, cioè le tre potenze dell'anima, 10.

*dottrina di Cristo* — È ferma e stabile perchè procede da Dio, 57 — Fu confermata dallo Spirito santo e dagli apostoli, e dichiarata nel sangue dei martiri, 56 — È navicella che trae l'anime fuori del mare tempestoso della vita, 56.

*Elementi* — Obbediscono agli obbedienti, 398.

*Eliseo* — Figura di Cristo, 316.

*estasi* — Sua descrizione e sua causa, 154 — Dee l'anima sforzarsi di abbandonarla per obbedienza, 399.

*Eucaristia* — Contiene tutta la divinità e tutta l'umanità di Cristo, 221 — È lume che si comunica a tutto il mondo, 221 — Non si divide per la divisione dell'ostia, né diminuisce per la partecipazione di tutti i fedeli, 222 — Richiede purità in chi la ministra e in chi la riceve, 256 — Quelli che la ricevono ne partecipano più o meno secondo la misura dell'amore con cui la ricevono, 222, 223 — Effetti di essa nell'anima, 227, 228 — Di quelli che la ricevono indegnamente, 223.



*Falso cristiano* — È più punito che un pagano, 37.

*fame* dell'onore di Dio e salute del prossimo, data da Dio ai servi suoi perché lo costringano a misericordia, 38.

*fatiche* — Desiderio di sopportarle in salute dell'anime è molto piacevole a Dio, 11 — In qual modo debbono offrirsi a Dio, 29 — Son piccole in questa vita per la piccolezza del tempo, 86 — Non sono sentite dai servi di Dio, 84.

*fede* — Vestimento datoci nel battesimo, 57, 196 — Pupilla dell'occhio dell'intelletto, 85, 87 — Fede viva si conosce nella perseveranza, 123 — Fede senza opere è morta, 87.

*fiducia in Dio* — Quanto sia dolce, 321 — Deve aversi anche per le cose temporali, 319.

*filosofi* — Gettavano da sé le ricchezze, perché il pensiero di esse non occupasse il loro cuore, 62 — Si conservavano continenti per meglio studiare, ivi.

*fiume tempestoso* — È la vita terrena. In esso affogano i mondani, 82, 83. — Alcuni cominciano a uscirne, ma si lasciano abbattere dai venti, che li fanno ricadere, 94, 95.

*fortezza* — Una delle virtù fondate nella carità, 147 — Fondata in odio santo della propria sensualità, 188.

*Francesco* (s.), 374.

*frutto* del sangue di Cristo è il perdono, la grazia del lume, il premio, 8, 46 — Il frutto della pena di Cristo è infinito, benché la pena sua fosse finita, 143.

*Giardino* della Chiesa domesticato dai sacerdoti virtuosi, e inselvaticito dai cattivi, 253.

*Giezzi* — Figura di Mosè, 316.

*Giovanni Battista*, 127.

*Giovanni evangelista* acquistò lume soprannaturale sul petto di Cristo, 192.

*Girolamo* (s.) — Una delle lucerne della santa Scrittura, 163 — Uno dei dottori che ha dato lume nella Chiesa, estirpando gli errori, 240.

*giudizio* — Del ritegno che si deve avere nel giudicare altrui, 202, 203 — L'anima giudica sé con giusta sentenza nell'estremità della morte, 80, 81 — Giudizio del prossimo deve darsi con modo, e quale, 206, 207, 208 — Falso giudizio del mondo verso Dio, 65 a 68, 182; verso il prossimo, 182.

*giudizio universale*, 71.

*giusti* — Anche in questa vita hanno miglior partito che i peccatori, 93.

*giustizia* — Margarita che riluce nei buoni prelati. Necessità di essa nella legge divina e nella legge civile, 242.

*gloria* e loda del nome di Dio dee cercarsi nella salute delle anime, 42 — È resa a Dio da tutte le creature, vogliano esse o no, 156; e dai demòni, 157 — Questa verità non è conosciuta se non dall'anima sciolta dal corpo, 158 — La gloria e loda di Dio è riposo dei servi suoi, 258.

*grazia divina* — Seme ricevuto nel battesimo, 47, 48 — Data nei sacramenti secondo la misura del desiderio, 223.

*Gregorio* (s.) — Sua sentenza, 139 — Ha dato lume nella Chiesa con la scienza e con specchio di vita, 240.

*Iddio* — È colui che è, 40, 87, 102, 244 — Vita durabile, 204 — Carità, 29 — Mare pacifico, che solo può comprendere sé, 104, 227, 400 — Ci ha amati senza essere amato da noi, 217 — Ci ha creati senza noi, ma non ci salva senza noi, 245, 367 — È tutt'uno con l'uomo, se questi non si diparte da Dio per la colpa, 30, 33 — Bene infinito, vuole amore infinito, 6, 180 — Vuole infinito dolore delle nostre offese, 6 — Si diletta di poche parole e di molte operazioni, 24 — Vuole la prova della virtù al tempo del bisogno, ivi — Si lamenta della lebbra che infesta la Chiesa, 33 — Promette la riforma della Chiesa per le orazioni de' servi suoi, 38 — Paragonato a un albero, 82 — È condisceso alle passioni e debolezze umane, 91 — Egli solo può saziare l'uomo, 92.

*impazienza* — Midollo della superbia, 273 — È segno della inobbedienza, 368.

*imperfetti* — Servono Dio per proprio interesse, 111 — Vogliono andare a Dio Padre senza portare la croce del Figliuolo, 141, 142.

*inchinamento al peccato* — Restò nella natura umana dopo la colpa di Adamo, come la cicatrice di una piaga, 35, 36 — Indebolito dal battesimo, può essere frenato dalla buona volontà, ivi.

*incontinenza* — Offusca l'occhio dell'intelletto, 62, 375, 376.

*inferno* — Suoi quattro tormenti, 69 a 71.

*inganno* ossia illusione di quelli che amano Dio per proprio interesse, spirituale o temporale, 130 a 134, 110, 111.

*ingiurie* — Bisogna amare il prossimo anche quando ci fa ingiuria, 371 — Varie ingiurie che si commettono verso il prossimo, 13 — Le ingiurie del mondo a Dio e ai servi suoi saranno rimeritate con la riforma della Chiesa, 29, 30 — Nel ricevere ingiuria non si dee giudicare la persona che la fa, ma la volontà di Dio che la permette, 203.

*ingiustizia* verso Dio e verso il prossimo, 64, 68, 69 — Procede dall'amor proprio, 252, 253.

*iniqui* — Paragonati ad un morto; detti «alberi di morte», 60, 61 — Loro frutti, 61.

*intelletto* — Occhio dell'anima. La sua pupilla è la fede, che gli fu posta nel battesimo. È accecata dall'infedeltà, 85, 86, 87 — L'intelletto è la più nobile parte dell'anima, 97 — È mosso dall'amore, 98 — Accecato dall'amor proprio, 85 a 88.

*Lagrim*e tratte dalla divina carità laveranno la faccia della sposa di Cristo, 38 — Lagrime dei servi di Dio mitigano l'ira divina, 38, 40.

*lagrime* — Cinque maniere di lagrime, 169, 170 — I° lagrime: di morte, 170 — II° lagrime (prime di vita): di timore, 170, 171 — III° lagrime (seconde di vita): imperfette, 171 — IV° lagrime (terze di vita): perfette, 171, 172 — V° lagrime (quarte di vita): di dolcezza, 172, 173.

*lagrime di fuoco*, 178 — Infinite per l'infinito desiderio dell'anima, 179 — Lagrime dei mondani; loro frutti, 181 a 183 — Frutto delle lagrime di vita, 187 a 193.

*lavoratore* — Dio Padre che piantò la vite del suo Figliuolo nella terra dell'umanità, 46.

*Lazzaro*, povero, più felice del ricco dannato, 356 — Sosteneva minori pene, perché in lui era morta la volontà, ivi — Come era aiutato dalla Provvidenza, ivi.

*legge perversa*, ossia la sensualità, si addormenta per l'affetto di virtù, ma non muore nell'uomo, 193 — Ci fu data per conservarci nell'umiltà, 196 — Impugna contro lo spirito, 14, 84 — Non costringe a colpa di peccato, 197 — Lamento di s. Paolo contro di essa, 160.

*legge del timore* — Compiuta con la legge dell'amore, 108.

*libero arbitrio* — Per esso l'uomo ha la scelta del bene o del male, 36 — Mano del libero arbitrio, 9 — Il libero arbitrio lavoratore nella vigna dell'anima, 45 — È legato in mezzo fra la sensualità e la ragione, 99 — Giunta l'anima a perfezione, il libero arbitrio si scioglie dalla sensualità e legasi con la ragione, ivi.

*lingua* — Ci fu data per rendere onore a Dio, per confessare i nostri difetti e per adoperarla in salute del prossimo, 183.

*Lorenzo* (s.) — Motteggia il tiranno nel suo martirio, 355.

*lucerne* della Chiesa: gli apostoli, i martiri, i confessori, i dottori, 56, 259.

*lume* — Tre lumi escono da Dio, vero lume, 195 — Lume generale, ivi — Lume di ragione, 196 — Secondo lume, 198, 199 — Terzo lume, 199 a 204 — Lume soprannaturale nel vecchio Testamento, 163, 164 — Oscurato dall'amor

proprio, 165 — Lume della grazia non può esser diviso, 239 — Lume infuso sopra il lume naturale, 163 — Effetto di esso nei santi, 164 — Lume della fede acceso nel battesimo e spento col vento della superbia, 67.

*Mansioni* — Sono molte nella casa di Dio, 16, 202.

*mare pacifico* — V. *Iddio*.

*margarita* della giustizia riluce nei virtuosi prelati, 241 — Margarita nascosta e calpestata dal mondo è l'obbedienza, 369.

*Maria* — Chi ha riverenza a Maria non sarà tolto né divorato dal demonio, 313 — È posta da Dio come un'esca a pigliare le creature ragionevoli, ivi.

*màrtiri* — La loro morte dava vita, 189.

*Matteo* (s.) — Abbandona le ricchezze per seguire Gesù, 352.

*memoria* — Una delle tre potenze dell'anima. V. *potenze* — Quando è piena di Dio, non « bussa » per impazienza né per disordinata allegrezza, 103.

*misericordia* — Principio della creazione e della redenzione, 59 — Governa tutto il mondo, ivi — Discese di cielo in terra nella incarnazione, 53 — Suoi effetti sull'uomo e sue lodi, 59 — Suoi benefizi anche agl'iniqui, 63 — È maggiore di tutte le colpe dell'uomo, 281, 282, 290 — Non verrà mai tolta a chi vorrà sperare in essa, 281 — Non è concessa all'uomo perché ne abusi offendendo, 290 — Mentre che l'uomo vive, gli è tempo di misericordia; morto, gli sarà tempo di giustizia, 108.

*mondani* — Non si correggono, perchè non credono in verità che Dio li vede, 237 — Sono percossi da quattro venti, 184.

*mondo* — Non ha conformità con Dio, 30 — Perseguitò il Figliuolo di Dio e perseguita i servi suoi, ivi — Li perseguita invano, 152 — Rende gloria a Dio, voglia esso o no, 156 — Delle tre repressioni che Dio fa al mondo, 66 a 72 — Follia degli uomini del mondo, 327.

*morte* — L'uomo di sua natura la teme, 285 — Fu vinta da Cristo sulla croce, 59 — Differenza della morte dei giusti da quella dei peccatori, 284, 288, 289.

*morti a grazia* — Loro stato, 60, 61.

*Natura umana* — Resa capace di soddisfare le sue colpe in virtù della natura divina, 35 — Per l'unione che Iddio fece di sé in lei, ha ricevuto una dignità superiore a quella dell'angelo, 220.

*Obbedienza* — Compitamente trovati in Cristo, 363 — La sua obbedienza consumò la disobbedienza di Adamo, 65, 304 — È la chiave che apre il cielo, 364, 366 — È sorella della pazienza, 564 — Comprende tutte le virtù, ivi — Lodi dell'obbedienza, 368 — L'obbedienza generale ai comandamenti, 371 — Dell'obbedienza particolare, 372 — Obbedienza al vicario di Cristo, necessaria alla salvezza, 364.

*occhio dell'anima* — V. *intelletto*.

*operazioni* finite possono rendersi infinite per affetto della carità, 6,

25 — Operazioni morte, cioè compiute in peccato mortale, 87.

*orazione* — Fondata nel conoscimento di Dio e di sé, illumina l'anima della verità e l'unisce con Dio, 3 — Con l'orazione acquistasi ogni virtù, 124 — È un'arme con che l'anima si difende da ogni avversario, 123 — Dell'orazione vocale e mentale, 125, 127, 128 — La preghiera mentale fa partecipare virtualmente al Corpo e al Sangue di Cristo, 128 — Il conoscimento di sé e di Dio è orazione continua, 118 — Le opere che si fanno per amore del prossimo sono orazione, 129 — L'orazione perfetta non s'acquista con molte parole, 128 — L'orazione dei servi di Dio costringe Iddio a far misericordia al mondo, 8, 9, 38, 42 — È un debito che abbiamo verso il prossimo, 23 — L'orazione offerta a Dio per la salute del prossimo è incenso odorifero, 168.

*ordine* di s. Domenico paragonato ad una navicella con tre funicelli, 375 — La sua regola è larga e gioconda, 376 — Carattere particolare del suo ordine, 375.

*ordini religiosi* — Stabiliti per coloro che aspirano alla perfezione, 372, 373 — Differenze loro, 374, 375 — Cause della loro prosperità e decadenza, 373, 374.

*Pace* — Si trova dopo la vittoria di se stessi, 50, 146, 147, 151, 190 — È frutto della pazienza, 188.

*Paolo* (s.) — Sua conversione, 159 — Ottenuta per le orazioni di s. Stefano, 182 — Suo desiderio di essere sciolto dal corpo, 155, 160 — Sue parole, 6, 25, 26, 129, 150, 178, 192.



*parole* — Danno che producono, 183 — Più penetranti del coltello, ivi.

*Passione di Cristo* — Il suo merito è infinito, e infinito il frutto, 143, 144 — Gli uomini ne abusano, 265.

*passione sensitiva*, cioè la sensualità, dev'essere conculcata sotto la ragione, 14.

*passioni* — Permesse da Dio ne' suoi santi per accrescerne la virtù, 67.

*pazienza* — Reina di tutte le virtù, 149 — Sta nella ròcca della fortezza, 189 — È il midollo della carità, 24, 149 — Si prova nelle pene, 11 — È la prova di tutte le virtù, 189 — È il segno dimostrativo che Dio è nell'anima, 24 — Frutto della pazienza, 188 — — Suo elogio, 149, 189.

*peccato* — Consiste in amare quello che Iddio odia e in odiare quello che Iddio ama, 197 — Sua cagione è l'amor proprio sensitivo, 197, 239 — Il peccato originale lasciò nella natura umana l'inchinamento al peccato e ogni difetto corporale, 35, 36 — Per esso la creatura trovò ribellione a se medesima, 43 — Peccato attuale e mentale, 12 — Si partorisce nel prossimo, 13, 14, 17 — Il peccato è non cavelle, 40, 61, 185 — Peccato che non si perdona è la disperazione, 68 — La considerazione del peccato deve essere unita a quella della bontà di Dio, 125, 126 — Non si dee commetter peccato nemmeno per fare il bene, 27.

*peccatori* — Sono alberi di morte, che tengono la radice nella su-

perbia, 64 — Loro follia nell'andare alla morte eterna cantando, 327 — Per la carità di Dio e per le orazioni dei suoi servi vengono a conoscenza e contrizione dei peccati, 8.

*pene di questa vita* — Non tutte date per punizione, ma per correzione, 5 — Non valgono ad espiare la colpa senza la vera contrizione, 5, 6, 28 — Per la virtù della carità sono sufficienti a soddisfare le proprie colpe e le altrui, 8 — Nei perfetti soddisfano alla colpa e alla pena: nei generali (uomini di virtù comune) soddisfano soltanto la colpa, 10 — Sostenute per la salute delle anime, sono molto accette a Dio, 11 — Necessarie per giungere a virtù, 190 — Ai perfetti le pene sono un piacere, 150.

*penitenza* — È strumento di virtù, ma non virtù, 21, 209, 210 — Dee farsi con discrezione, 21 — È cosa finita, e perchè, 25 — È chiamata da Caterina « strumento di fuore », 212, a contrapposto delle « virtù intrinseche de l'anima », 21 — Non tutti possono fare la penitenza, 25, 210.

*perfezione* — Non consiste nella penitenza, ma nella virtù, 24 a 26 — Non sta solo in macerare il corpo, ma in uccidere la propria volontà, secondo s. Paolo, 25, 26, 210 — Anche i mondani sentono la piacevolezza dei perfetti, 342.

*persecuzioni* — Sostenute dai servi di Dio per la salute delle anime, sono molto grate a Dio, 42.

*perseveranza* — Conduce alla morte o alla vita per mezzo del vizio o

della virtù, 100 — Riceve gloria e corona di vittoria in Dio, 101.  
*pesca miracolosa* — Spiegata allegoricamente, 339, 340.  
*piaceri del mondo* — V. *allegoria dell'albero*, 82, 83.  
*pianto* — V. *lagrime*.  
*pietre delle virtù* — V. *allegoria del ponte*, 42 a 44.  
*Pietro* (s.) — Primo pontefice, 231 — Ha dato lume nella Chiesa con la predicazione e col sangue, 240 — Rinneò Cristo perché lo amava ancora d'amore imperfetto, 111 — Pianse, ma di pianto imperfetto, 116 — Il suo amore e quello degli altri apostoli fu imperfetto fino alla Pentecoste, 116.  
*Pietro martire* (s.) — Scrive il « credo » col suo sangue, 377.  
*Pilato* — Fece uccidere Cristo per il perverso timore di perdere la signoria, 234.  
*ponte* — V. *allegoria del ponte*, 42 a 44.  
*Pontefice* — Chiamato da Caterina « Cristo in terra », 231, 232, 269 — Chi è fuori della sua obbedienza sta in stato di dannazione, 364 — Deve punire la simonia, 269.  
*potenze dell'anima* — Quali sono, 10 — Sono la dote data all'anima da Dio, e che a Dio deve tornare, ivi — Accordate l'una con l'altra, 51 — Se non sono congregate, non può l'anima avere perseveranza, 100 — Iddio si trova nel mezzo di esse quando sono congregate, 103 — Raffigurate nei tre scaloni del ponte allegorico, 100, 104, 105, 401.  
*povertà di spirito* — È di quelli che osservano i comandamenti e i consigli, 351 a 356 — Cristo ne dette

il primo esempio, 352, 353 — I veri poveri di spirito sono poveri, ma non mendichi, 345 — Quei poveri, che non hanno lo spirito della povertà, sono ricchi quanto a desiderio, ivi.  
*predicatori* — Posti perché annunzino la parola di Dio, ed essi gridano solo col suono della parola, e però non fanno frutto, 260 — La gittano con parlare polito, ma non schietto che attenda a pascere l'anime, 388.  
*prelati* — Sono obbligati di correggere i sudditi senza timore servile, 241, 242.  
*presunzione*, 206 — Infermità occulta, 217 — Presunzione nella misericordia di Dio, 95, 96, 289.  
*prosperità*. V. *venti* — Distoglie dalla virtù, 95 — Non è cattiva in sé, 184.  
*prossimo* — Iddio ha posto il mezzo del prossimo, acciocché si faccia a lui quello che non si può fare a Dio, 119, 174 — Dobbiamo amarlo con discrezione, non facendo male di colpa a noi per utilità altrui, 27 — Dobbiamo sovvenirlo spiritualmente e temporalmente, 12 — L'amore del prossimo dev'esser bevuto in Dio, 118, 119 — Il prossimo è il mezzo con cui si compiono tutte le virtù e tutti i difetti, 11 a 15.  
*Provvidenza* — Non manca mai né ai perfetti né agli imperfetti, 308 — Ingiusti lamenti contro la Provvidenza, 311 — Anche il solo lume naturale basta a farci conoscere la provvidenza di Dio, 308 — Acciecamento di quelli che non sperano in essa, 314, 319, 320.  
*purità perfetta* — Modo di pervenirvi, 203.

*Regno di Dio*, cioè la buona e santa vita, 319.

*ricchezze e stati del mondo*. — Debbono possedersi come cosa prestata, 89 a 92 — I filosofi le spregiavano per non averne impedimento ad acquistare la scienza, 348.

*ricco epulone* — Per qual cagione temeva la dannazione dei suoi fratelli, 72.

*ristorazione della Chiesa* — Sarà data non con guerra nè con coltello nè crudeltà, ma con pace e quiete, lagrime e sudori de' servi di Dio, 38, 167, 402.

*riprensione* — In che modo debba riprendersi il prossimo, 206, 207, 211, 212.

*Sacerdoti* — Loro dignità, 220, 231 — Dell'eccellenza dei virtuosi sacerdoti, 238 a 247 — Quali dovrebbero essere gli eletti al sacerdozio, 269, 270 — Debbono essere sovvenuti dai fedeli nelle cose temporali, 230 — Di questa sostanza debbono farsi tre parti, ivi — Le colpe dei sacerdoti non diminuiscono la virtù dei sacramenti, 231 — Della riverenza che si deve ai sacerdoti, buoni o cattivi che siano, 247 a 249 — « Non vogliate toccare i miei unti », 232, 295 — Iddio reputa fatta a sé la persecuzione che si fa a loro, ivi — Questa colpa è più grave di qualunque altra, 233 — Dei difetti degli iniqui sacerdoti, 249 a 284.

*sacramenti* — Loro virtù viene dal sangue di Cristo, 231 — Sacramento del Corpo di Cristo manifestato a Caterina, 225, 226 — Purità che richiede in chi lo ministra e in chi lo riceve, 256.

*sacrificio* — In che modo dee farsi a Dio sacrificio di noi, 29.

*sangue di Cristo* — Dato largamente a tutta l'umana generazione, 267 — Dato a ministrare al vicario di Cristo, 124, 231 — Sparso per darci vita, spesso è occasione di morte pei nostri peccati, 33, 34.

*scienza* — S'ottiene con l'orazione più che con lo studio, 192 — Può essere avvelenata dalla superbia, 270.

*Scrittura* (s.) — Interpretata dai santi della Chiesa, 163 — Non compresa se non letteralmente dai superbi, 165, 259.

*sdegno* — Lo sdegno verso il prossimo discosta l'anima da Dio e toglie talvolta anche la grazia, 203.

*sensualità* — È contraria allo spirito, 196 — Dee conculcarsi sotto la ragione, 14, 139 — Si taglia col coltello di due tagli, cioè odio del vizio e amore della virtù, 89 — Due parti sono in noi: la sensualità e la ragione; la sensualità è serva, ed è posta per servire all'anima, 99 — L'obbediente la signoreggia, 380.

*servi di Dio* — Chiamati a cercar la gloria di Dio nella salute delle anime, 42 — Seguitando la dottrina di Cristo partecipano della sostanza del Verbo, 47 — Sono potati con molte tribolazioni per prova e accrescimento di virtù, 47.

*Silvestro* (s.) — Sua disputa sulla fede, 240 — Suo coraggio innanzi l'imperatore Costantino, 245.

*similitudine* — Del vasello e dell'acqua che si presenta al signore, 29.

*similitudine* — Della donna che dà alla luce il figliuolo, 28, 87.

— Dello specchio, 31.

— Della bália che prende la medicina, 35.

— Del vasello pieno o vuoto, 104.

— Del vasello a cui si beve nella fonte, 118, 119.

— Del giardino, 130.

— Del tizzone e della fornace, 153.

— Della mosca e della pignatta, 176.

— Della fornace e dell'acqua, 180.

— Della navicella nel mare tempestoso, 188.

— Del sole, 220, 221.

— Dello specchio che si rompe, 222.

— Del lume e delle candele, 222.

— Della candela senza il lucignolo, 222, 223.

— Della candela bagnata, 223, 224.

— Del suggello e della cera, 227, 228.

— Del cane che fa la guardia, 285.

— Della navicella degli ordini religiosi, 372, 373.

— Della porta con lo sportello, 378 a 380.

— Del vasello e del mare, 400.

*spine e triboli* della vita a chi nociano, 85, 92, 93.

*Spirito santo* — Certificò la dottrina di Cristo, 56 — Venne, accompagnato con la potenza del Padre e con la sapienza del Figliuolo, 57 — Serve coloro che amano perfettamente Dio, 151, 152 — Geme coi giusti, 178.

*stati dell'anima* — V. *allegoria del ponte*.

*stato* — In qualunque stato l'uomo può servire a Dio, 90, 91, 105.

*Stefano* (s.), 355 — Le sue preghiere ottengono la conversione di s. Paolo, 182.

*strada del cielo* fu rotta da Adamo, 43.

*superbia* — Sua descrizione, 63 —

Tutti i vizi sono conditi dalla superbia, come le virtù dalla carità, 272 — Fa perdere il conoscimento, 275 — Una delle tre colonne di vizi onde procedono tutti gli altri, 263, 279.

*Talpa* — V. *avari*.

*tempo* — È quanto una punta d'ago, 86.

*tentazioni* e loro utilità, 79, 80, 176, 177.

*timore* — Timore santo, 107 — Timore servile, 94, 106, 107, 109, — Suoi effetti sull'uomo, 184.

*Tommaso* (s.), 163, 192, 240.

*tralci*, cioè i fedeli, uniti con la vera vite, il figliuolo di Dio, 46 — Ogni tralcio, che non fa frutto, sarà tagliato, 46, 47.

*tribolazioni* — I servi di Dio debbono sostenerle per gloria e loda del nome suo, 8 — Date all'uomo per migliorarlo, come la potatura alla vite, 47, 85, 333.

*Trinità* — L'uomo per le sue tre potenze è immagine della Trinità, 32.

*Umiltà* — Trovasi nel conoscimento di sé, 14, 22 — Esce dall'odio di sé, 116 — È bália della carità, 7 — Nutrice della obbedienza, 365 — Virtù piccola, 378 — È la via più sicura per conservare l'obbedienza, 383 — L'uomo umile con santa coscienza è miglior consigliere dell'anima che il superbo letterato, 165.

*uomo* — Fatto libero perché signorreggi la propria sensualità, 36 —



Dopo aver ribellato a Dio, trovò ribellione a se medesimo, 43 — Per la ribellione a Dio perdette la sua dignità, 32 — Non può sottrarsi a Dio, ma ci sta o per giustizia o per misericordia, 40, 41 — Non può appagarsi che in Dio, perché le cose create sono tutte minori dell'uomo, 92, 184 — Uomo vecchio: Adamo; uomo nuovo: Cristo, 403.

*usurai* — Vendono il tempo al prossimo, 268.

*Venti* di prosperità, di avversità, di timore e di coscienza percuotono i mondani, 184, 185.

*Verbo* — V. *Cristo*.

*verità di Dio* è che fummo creati per la vita eterna, 43, 191, 402, 403 — Ci è manifestata col sangue di Cristo, 191, 403.

*via della bugia* — Vi si passa con fatica. Chi va per essa gusta l'arra dell'inferno, 54, 55.

*via della verità* — Per essa si va con fatica; ma è dilettevole, 54 — Chi va per essa partecipa, anche in questa vita, al bene della vita durabile, 54, 55.

*vicario di Cristo* — Tiene la chiave del Sangue, 124.

*vigilia corporale e spirituale*, 118.

*virtù* — Non si giunge a lei se non per conoscenza di sé, 80 — E il bene e la cagione del bene, 197 — Nei giusti perfetti passa la natura, 285 — Le virtù hanno vita da Cristo, 6, 52 — Si compiono

col mezzo del prossimo, 11 — Sono tutte legate nell'affetto della carità, 16 — Si provano e fortificano con i loro contrari, 17, 80 — Se al tempo che son provate con molti contrari non fanno buona prova, non sono virtù in verità fondate, 18 — Sono le pietre murate nel ponte mistico, 52, 53 — Le virtù intrinseche sono tutte operative, 21.

*vita attiva e contemplativa* stanno insieme come l'orazione mentale e la vocale, 128.

*vizi* — Atterrano il cielo dell'anima, 63 — Contrapposto di vizi e di virtù, 380.

*volgere il capo addietro a mirare l'aratro*, 29, 148 — Allude al detto dell'Evangelo (Luca, ix, 62): « Nessuno che, dopo aver messa la mano all'aratro, volga indietro lo sguardo, è buono pel regno di Dio ».

*volontà* — È forte e libera, 79 — Quanto male può venire da lei, 328 a 330 — Iddio la fortifica nelle tentazioni, 135, 177 — Posta in mano al demonio, è un'arme con la quale ci percuote e uccide, 79.

*volontà spirituale*, 199.

*volontà sensitiva*, disordinata, è la sola cosa che dà pena all'uomo, 85, 188 — Deve uccidersi con l'odio della propria sensualità, 26, 284, 285 — Nei santi è morta, 85, 146 — Essi son vestiti di quella di Dio, 91, 146 — La loro volontà è pienamente appagata, 84.

## INDICE

---

I. — Come l'anima per orazione s'unisce con Dio, e come questa anima, della quale qui si parla, essendo levata in contemplazione, faceva a Dio quattro petizioni . . . . . p.	3
II. — Come el desiderio di questa anima crebbe, essendole mostrato da Dio la necessità del mondo . . . . .	4
III. — Come l'operazioni finite non sono sufficienti a punire né a remunerare senza l'affetto della carità continuo . . . . .	5
IV. — Come el desiderio e la contrizione del cuore soddisfa alla colpa e alla pena in sé in altrui, e come tale volta soddisfa alla colpa e none alla pena . . . . .	6
V. — Come molto è piacevole a Dio el desiderio di volere portare per lui . . . . .	11
VI. — Come ogni virtù e ogni difetto si fa col mezzo del prossimo	ivi
VII. — Come le virtù s'aoperano col mezzo del prossimo, e perché le virtù sono poste tanto differenti nelle creature . . . . .	14
VIII. — Come le virtù si pruovano e fortificano per li loro contrari	17

### TRATTATO DELLA DISCREZIONE

IX. — Qui comincia el trattato della discrezione. E prima, come l'affetto non si die ponere principalmente nella penitenzia ma nelle virtù. E come la discrezione riceve vita dall'umiltà, e come rende a ciascuno el debito suo . . . . .	21
X. — Similitudine come la carità, l'umiltà e la discrezione sono unite insieme; alla quale similitudine l'anima si debba conformare	23
XI. — Come la penitenzia e gli altri esercizi corporali si debbono prendere per strumento da venire a virtù e non per principale affetto. E del lume della discrezione in diversi altri modi e operazioni . . . . .	24
XII. — Repetizione d'alcune cose già dette, e come Dio promette refrigerio a' servi suoi e la reformatione della santa Chiesa col mezzo del molto sostenere . . . . .	28

- XIII. — Come questa anima per la responsione divina crebbe insieme e mancò in amaritudine; e come fa orazione a Dio per la Chiesa santa sua e per lo popolo suo . . . . . 30
- XIV. — Come Dio si lamenta del popolo cristiano, e singularmente de' ministri suoi, toccando alcuna cosa del sacramento del Corpo di Cristo e del beneficio della Incarnazione . . . . . 33
- XV. — Come la colpa è più gravemente punita doppo la passione di Cristo che prima, e come Dio promette di fare misericordia al mondo e alla santa Chiesa col mezzo dell'orazione e del patire de' servi suoi . . . . . 36
- XVI. — Come questa anima cognoscendo più della divina bontà, non rimaneva contenta di pregare solamente per lo popolo cristiano e per la santa Chiesa, ma pregava per tutto quanto el mondo . . . . . 38
- XVII. — Come Dio si lamenta delle sue creature razionali e massimamente per l'amore proprio che regna in loro, confortando la predetta anima ad orazione e lagrime . . . . . 39
- XVIII. — Come neuno può uscire delle mani di Dio, però che o egli vi sta per misericordia o elli vi sta per giustizia . . . . . 40
- XIX. — Come questa anima crescendo nell'amoroso fuoco desiderava di sudare di sudore di sangue; e reprimendo se medesima faceva singulare orazione per lo padre dell'anima sua . . . . . 41
- XX. — Come senza tribolazioni portate con pazienza non si può piacere a Dio; e però Dio conforta lei e il padre suo a portare con vera pazienza . . . . . 42
- XXI. — Come, essendo rotta la strada d'andare al cielo per la disobediencia d'Adam, Dio fece del suo Figliuolo ponte per lo quale si potesse passare . . . . . 43
- XXII. — Come Dio induce la predetta anima a riguardare la grandezza d'esso ponte, cioè per che modo tiene dalla terra al cielo . . . . . 44
- XXIII. — Come tutti siamo lavoratori messi da Dio a lavorare nella vigna della santa Chiesa. E come ciascuno ha la vigna propria da se medesimo; e come noi tralci ci conviene essere uniti nella vera vite del Figliuolo di Dio . . . . . 45
- XXIV. — Per che modo Dio pota i tralci uniti con la predetta vite, cioè i servi suoi, e come la vigna di ciascuno è tanto unita con quella del prossimo, che neuno può lavorare o guastare la sua che non lavori o guasti quella del prossimo . . . . . 47
- XXV. — Come la predetta anima, doppo alcune laude rendute a Dio, el prega che le mostri coloro che vanno per lo ponte predetto e quelli che non vi vanno . . . . . 49
- XXVI. — Come questo benedetto ponte ha tre scaloni, per li quali si significano tre stati dell'anima. E come questo ponte, essendo levato in alto, non è però separato dalla terra. E come s'intende

quella parola che Cristo disse: « Se Io sarò levato in alto, ogni cosa trarrò a me » . . . . .	50
XXVII. — Come questo ponte è murato di pietre, le quali significano le vere e reali virtù, e come in sul ponte è una bottiga, dove si dá el cibo a' viandanti; e come chi tiene per lo ponte va ad vita, ma chi tiene di sotto per lo fiume, va ad perdizione e ad morte . . . . .	52
XXVIII. — Come per ciascuna di queste due strade si va con fatica, cioè per lo ponte e per lo fiume. E del diletto che l'anima sente in andare per lo ponte . . . . .	54
XXIX. — Come questo ponte, essendo salito al cielo el dí della Ascensione, non si partí però di terra . . . . .	55
XXX. — Come questa anima, maravigliandosi della misericordia di Dio, racconta molti doni e grazie procedute da essa divina misericordia alla umana generazione . . . . .	58
XXXI. — Della indignità di quelli che passano per lo fiume, di sotto al ponte detto; e come l'anima, che passa di sotto, Dio la chiama arbore di morte, el quale tiene le radici sue principalmente in quattro vizi . . . . .	60
XXXII. — Come e' frutti di questo arbore tanto sono diversi quanto sono diversi e' peccati. E prima del peccato della carnalitate . . . . .	62
XXXIII. — Come el frutto d'alcuni altri è l'avarizia. E de' mali che procedono da essa . . . . .	ivi
XXXIV. — Come d'alcuni altri, e' quali tengono stato di signoria, el loro frutto è ingiustizia . . . . .	64
XXXV. — Come per questi e per altri defecti si cade nel falso giudizio. E della indignità nella quale perciò si viene . . . . .	65
XXXVI. — Qui parla sopra quella parola che disse Cristo quando disse: « Io mandarò el Paraclito che riprenderà el mondo della ingiustizia e del falso giudizio ». E qui dice come una di queste reprensioni è continua . . . . .	66
XXXVII. — Della seconda reprensione, nella quale si riprende della ingiustizia e del falso giudizio in generale e in particolare . . . . .	68
XXXVIII. — Di quattro principali tormenti de' dannati; a' quali seguitano tutti gli altri e in singularità della laidezza del demonio . . . . .	69
XXXIX. — Della terza reprensione, la quale si farà nel dí del giudizio . . . . .	71
XL. — Come i dannati non possono desiderare alcuno bene . . . . .	72
XLI. — Della gloria de' beati . . . . .	73
XLII. Come doppo el giudizio generale crescerà la pena de' dannati . . . . .	76
XLIII. — Della utilità delle tentazioni, e come ogni anima nella estremità della morte vede e gusta el luogo suo, prima che essa anima sia separata dal corpo, cioè o pena o gloria che debba ricevere . . . . .	79
XLIV. — Come el demonio sempre piglia l'anime sotto colore d'al-	



- cuno bene. E come quelli che tengono per lo fiume, e non per lo ponte predetto, sono ingannati, però che volendo fuggire le pene caggiono nelle pene; ponendo qui la visione d'uno arbore che quest'anima ebbe una volta . . . . . 81
- XLV. — Come, avendo el mondo per lo peccato germinato spine e triboli, chi sono quelli ad cui queste spine non fanno male, bene che neuno passi questa vita senza pena . . . . . 83
- XLVI. — De' mali che procedono dalla cecità dell'occhio dell'intelletto. E come li beni che non sono fatti in stato di grazia non vagliono ad vita eterna . . . . . 86
- XLVII. — Come non si possono osservare i comandamenti che non si osservino i consigli. E come in ogni stato che la persona vuole essere, avendo santa e buona volontà, è piacevole a Dio . . . 89
- XLVIII. — Come li mondani con ciò che posseggono non si possono saziare; e della pena che dá loro la perversa volontà pur in questa vita . . . . . 91
- XLIX. — Come el timore servile non è sufficiente a dare vita eterna; e come esercitando questo timore si viene ad amore delle virtù . . . 94
- L. — Come questa anima venne in grande amaritudine per la cecità di quelli che s'annegavano giù per lo fiume . . . . . 96
- LI. — Come i tre scaloni figurati nel ponte già detto, cioè nel Figliuolo di Dio, significano le tre potenzie dell'anima . . . . . 97
- LII. — Come, se le predette tre potenzie dell'anima non sono unite insieme, non si può avere perseveranza, senza la quale neuno giogne al termine suo . . . . . 100
- LIII. — Esposizione sopra quella parola che disse Cristo: « Chi ha sete venga ad me e beia » . . . . . ivi
- LIV. — Che modo debba tenere generalmente ogni creatura razionale per potere escire del pelago del mondo e andare per lo predetto santo ponte . . . . . 102
- LV. — Repetizione in somma d'alcune cose già dette . . . . . 104
- LVI. — Come el timore servile, senza l'amore delle virtù, non è sufficiente a dare vita eterna. E come la legge del timore e quella dell'amore sono unite insieme . . . . . 106
- LVII. — Come questa devota anima, riguardando nel divino specchio, vedeva le creature andare in diversi modi . . . . . 107
- LVIII. — Come el timore servile, senza l'amore delle virtù, non è sufficiente a dare vita eterna. E come la legge del timore e quella dell'amore sono unite insieme . . . . . ivi
- LIX. — Come, esercitandosi nel timore servile, el quale è stato d'imperfezione (per lo quale s'intende el primo scalone del santo ponte), si viene al secondo, el quale è stato di perfezione . . . 109
- LX. — Della imperfezione di quelli che amano e servono Dio per propria utilità e diletto e consolazione . . . . . 110

LXI. — In che modo Dio manifesta se medesimo all'anima che l'ama	113
LXII. — Perché Cristo non disse: « Io manifestarò el padre mio », ma disse: « Io manifestarò me medesimo » . . . . .	114
LXIII. — Che modo tiene l'anima per salire lo scalone secondo del santo ponte, essendo già salita el primo . . . . .	115
LXIV. — Come, amando Dio imperfettamente, imperfettamente s'ama el prossimo. E de' segni di questo amore imperfetto . .	118

TRATTATO DELL'ORAZIONE

LXV. — Del modo che tiene l'anima per giognere all'amore schietto e liberale. E qui comincia el trattato dell'orazione . . . . .	123
LXVI. — Qui, toccando alcuna cosa del sacramento del Corpo di Cristo, dá piena dottrina come l'anima venga dall'orazione vo- cale alla mentale; e narra qui una visione che questa devota anima ebbe una volta . . . . .	124
LXVII. — Dello inganno che ricevono gli uomini mondani, e' quali amano e servono Dio per propria consolazione e diletto . . .	130
LXVIII. — Dello inganno che ricevono e' servi di Dio, e' quali an- cora amano Dio di questo amore imperfetto predetto . . . .	131
LXIX. — Di quelli e' quali, per non lassare la loro pace e conso- lazione, non sovengono al prossimo nelle sue necessitadi . . .	133
LXX. — Dello inganno che ricevono quelli li quali hanno posto tutto el loro affetto nelle consolazioni e visioni mentali . . .	135
LXXI. — Come i predetti, che si dilettono delle consolazioni e vi- sioni mentali, possono essere ingannati ricevendo el demonio transfigurato in forma di luce. E de' segni a' quali si può cogno- scere quando la visitazione è da Dio, o dal demonio . . . .	136
LXXII. — Come l'anima, che in verità cognosce se medesima, sa- viamente si guarda da tutti li predetti inganni . . . . .	137
LXXIII. — Per che modi l'anima si parte dall'amore imperfetto e giogne all'amore perfetto dell'amico e filiale . . . . .	139
LXXIV. — De' segni a' quali si cognosce che l'anima sia venuta all'amore perfetto . . . . .	140
LXXV. — Come gl' imperfetti vogliono seguitare solamente el Padre, ma i perfetti seguitano el Figliuolo. E d'una visione che ebbe questa devota anima, nella quale si narra di diversi battesmi e d'alcune altre belle e utili cose . . . . .	141
LXXVI. — Come l'anima, essendo salita el terzo scalone del santo ponte, cioè pervenuta alla bocca, piglia incontenente l'offizio della bocca. E come la propria volontà essendo morta è vero segno che ella v'è gionta . . . . .	144
LXXVII. — Delle operazioni dell'anima poi che è salita el predetto santo terzo scalone . . . . .	147

- LXXVIII. — Del quarto stato, el quale non è però separato dal terzo; e delle operazioni dell'anima che è gionta a questo stato; e come Dio non si parte mai da essa per continuo sentimento . 149
- LXXIX. — Come Dio da' predetti perfettissimi non si sottrae per sentimento né per grazia, ma sí per unione . . . . . 153
- LXXX. — Come li mondani rendono gloria e loda a Dio, vogliano essi o no . . . . . 156
- LXXXI. — Come eziandio li demòni rendono gloria e loda a Dio . 157
- LXXXII. — Come l'anima, poi che è passata di questa vita, vede pienamente la gloria e loda del nome di Dio in ogni creatura. E come in essa è finita la pena del desiderio, ma non el desiderio 158
- LXXXIII. — Come, poi che santo Paulo apostolo fu tratto a vedere la gloria de' beati, desiderava d'essere sciolto dal corpo; la qual cosa fanno anche quelli che sono giunti al terzo e al quarto santo stato predetto . . . . . 159
- LXXXIV. — Per quali cagioni l'anima desidera d'essere sciolta dal corpo. La quale cosa non potendo essere, non discorda però dalla volontà di Dio; ma più tosto si gloria in questa e in ogni altra pena per onore di Dio . . . . . 161
- LXXXV. — Come quelli che sono gionti al predetto stato unitivo, sono illuminati nell'occhio dell'intelletto loro di lume soprannaturale infuso per grazia; e come è meglio andare per consiglio della salute dell'anima ad uno umile con santa coscienza, che a uno superbo litterato . . . . . 163
- LXXXVI. — Repetizione utile di molte cose già dette; e come Dio induce questa devota anima a pregarlo per ogni creatura e per la santa Chiesa . . . . . 166
- LXXXVII. — Come questa devota anima fa petizione a Dio di volere sapere delli stati e frutti delle lagrime . . . . . 168
- LXXXVIII. — Come sono cinque maniere di lagrime . . . . . 169
- LXXXIX. — Della differenza d'esse lagrime, discorrendo per li predetti stati dell'anima . . . . . 170
- XC. — Repetizione breve del precedente capitolo. E come el demonio fugge da quelli che sono gionti a le quinte lagrime. E come le molestie del dimonio sono verace via da giognere a questo stato . . . . . 175
- XCI. — Come quelli, che desiderano le lagrime degli occhi e non le possono avere, hanno quelle del fuoco. E per che cagione Dio sottrae le lagrime corporali . . . . . 177
- XCII. — Come li quatro stati di questi predetti cinque stati delle lagrime danno infinite varietadi di lagrime. E come Dio vuole essere servito con cosa infinita e non con cosa finita . . . . . 179
- XCIII. — Del frutto delle lagrime degli uomini mondani . . . . . 181
- XCIV. — Come li predetti piangitori mondani sono percossi da quattro diversi venti . . . . . 184

XCV. — De' frutti delle seconde e delle terze lagrime . . . . .	187
XCVI. — Del frutto delle quarte e unitive lagrime . . . . .	190
XCVII. — Come questa devota anima, ringraziando Dio della dechiarazione de' predetti stati delle lagrime, gli fa tre petizioni . . .	193
XCVIII. — Come el lume della ragione è necessario ad ogni anima che vuole a Dio in verità servire. E prima, del lume generale . . .	195
XCIX. — Di quelli e' quali hanno posto più el loro desiderio in mortificare el corpo che in uccidere la propria volontà; el quale è uno lume perfetto più che in generale, ed è questo el secondo lume . . . . .	198
C. — Del terzo e perfettissimo lume della ragione. E dell'opera che fa l'anima quando è venuta a esso lume. E d'una bella visione che questa devota anima ebbe una volta, nella quale si tratta pienamente del modo da venire ad perfetta purità, e dove anco si parla del non giudicare . . . . .	199
CI. — Per che modo ricevono l'arra di vita eterna in questa vita quelli che stanno nel predetto terzo perfettissimo lume . . . .	204
CII. — Per che modo si debba reprendere el prossimo, a ciò che la persona non caggia in falso giudizio . . . . .	206
CIII. — Come, se, pregando per alcuna persona, Dio la manifestasse, nella mente di chi prega, piena di tenebre, non si debba però giudicare in colpa . . . . .	207
CIV. — Come la penitenza non si diè pigliare per fondamento né per principale affetto, ma l'affetto e l'amore delle virtù . . . .	209
CV. — Repetizione in somma delle predette cose, con una aggiunta sopra la repressione del prossimo . . . . .	211
CVI. — De' segni da cognoscere quando le visitazioni e visioni mentali sono da Dio o dal demonio . . . . .	212
CVII. — Come Dio è adempitor de' santi desiderii de' servi suoi, e come molto gli piace chi dimanda e bussa alla porta della sua Verità con perseveranza . . . . .	215
CVIII. — Come questa devota anima, rendendo grazie a Dio, s'umilia. Poi fa orazione per tutto el mondo e singularmente per lo corpo mistico della santa Chiesa e per li figliuoli suoi spirituali e per li due padri dell'anima sua. E, doppo queste cose, dimanda d'udire parlare de' defetti de' ministri della santa Chiesa . . . .	216
CIX. — Come Dio rende sollicita la predetta anima all'orazione, rispondendo ad alcuna delle predette petizioni . . . . .	219
CX. — Della dignità de' sacerdoti, e del sacramento del corpo di Cristo. E di quelli che comunicano degnamente e indegnamente . . .	220
CXI. — Come i sentimenti corporali tutti sono ingannati del predetto sacramento, ma non quelli dell'anima; e però con quelli si debba vedere, gustare e toccare. E d'una bella visione che questa anima ebbe sopra questa materia . . . . .	225



- CXII. — Della eccellenza dove l'anima sta, la quale piglia el predetto sacramento in grazia . . . . . 227
- CXIII. — Come le predette cose, sono dette intorno alla eccellenza del sacramento, sono dette per meglio cognoscere la dignità de' sacerdoti. E come Dio richiede in essi maggiore purità che nell'altre creature . . . . . 228
- CXIV. — Come li sacramenti non si debbono vendere nè comprare, e come quelli che el ricevono debbono sovvenire li ministri delle cose temporali, quali essi ministri debbono dispensare in tre parti 229
- CXV. — Della dignità de' sacerdoti, e come la virtù de' sacramenti non diminuisce per le colpe di chi gli ministra o riceve. E come Dio non vuole che li secolari s'impaccino di corrèggiarli . . . 230
- CXVI. — Come la persecuzione, che si fa alla santa Chiesa o vero a' ministri, Dio la reputa fatta a sé, e come questa colpa più è grave che neuna altra . . . . . 232
- CXVII. — Qui si parla contra li persecutori della santa Chiesa e de' ministri, in diversi modi . . . . . 236
- CXVIII. — Repetizione breve sopra le predette cose della santa Chiesa e de' ministri . . . . . 238
- CXIX. — Della eccellenza e delle virtù e delle operazioni sante de' virtuosi e santi ministri. E come essi hanno la condizione del sole. E della correzione loro verso de' sudditi . . . . . ivi
- CXX. — Repetizione in somma del precedente capitolo; e della reverenza che si debba rendere a' sacerdoti, o buoni o rei che siano 247
- CXXI. — De' difetti e della mala vita degl' iniqui sacerdoti e ministri 249
- CXXII. — Come ne' predetti iniqui ministri regna la ingiustizia, e singularmente non correggendo i sudditi . . . . . 252
- CXXIII. — Di molti altri defetti de' predetti ministri, e singularmente dell'andare per le taverne e del giocare e del tenere le concubine . . . . . 254
- CXXIV. — Come ne' predetti ministri regna el peccato contra natura, e d'una bella visione che questa anima ebbe sopra questa materia . . . . . 256
- CXXV. — Come per gli predetti defetti li subditi non si correggono. E de' defetti de' religiosi. E come, per lo non correggere li predetti mali, molti altri ne seguitano . . . . . 259
- CXXVI. — Come ne' predetti iniqui ministri regna el peccato della lussuria . . . . . 263
- CXXVII. — Come ne' predetti ministri regna l'avarizia, prestando ad usura; ma singularmente vendendo e comprando li benefizi e le prelationi. E de' mali che per questa cupidità sono advenuti nella santa Chiesa . . . . . 267
- CXXVIII. — Come ne' predetti ministri regna la superbia, per la quale si perde el cognoscimento; e come, avendo perduto el co-

gnoscimento, caggiono in questo difetto, cioè che fanno vista di consecrare e non consacrano . . . . .	272
CXXXIX. — Di molti altri difetti e' quali per superbia e per l'amore proprio si comettono . . . . .	276
CXXX. — Di molti altri difetti e' quali comettono li predetti iniqui ministri . . . . .	282
CXXXI. — Della differenza della morte de' giusti ad quella de' pec- catori. E prima, della morte de' giusti . . . . .	284
CXXXII. — Della morte de' peccatori e delle pene loro nel punto della morte . . . . .	288
CXXXIII. — Repetizione breve sopra molte cose già dette, e come Dio in tutto vieta che i sacerdoti non siano toccati per le mani de' secolari, e come invita la predetta anima a piangere sopra essi miseri sacerdoti . . . . .	294
CXXXIV. — Come questa devota anima, laudando e ringraziando Dio, fa orazione per la santa Chiesa . . . . .	296

# TRATTATO DELLA PROVIDENZIA

CXXXV. — Qui comincia el trattato della providenzia di Dio. E prima della providenzia in generale, cioè come provide creando l'uomo alla imagine e similitudine sua. E come provide con la incarnazione del Figliuolo suo, essendo serrata la porta del pa- radiso per lo peccato d'Adam. E come provide dandocisi in cibo continuamente nell'altare . . . . .	303
CXXXVI. — Come Dio provide dando la speranza nelle sue crea- ture. E come chi più perfettamente spera, più perfettamente gusta la providenzia sua . . . . .	306
CXXXVII. — Come Dio provide nel Testamento vecchio con la legge e co' profeti; e poi con mandare el Verbo; poi con gli apo- stoli, co' martiri e con gli altri santi uomini. Come nulla adiviene alle creature, che tutto non sia providenzia di Dio . . . . .	309
CXXXVIII. — Come ciò che Dio ci permette è solamente per nostro bene e per nostra salute. E come sono ciechi e ingannati quelli che giudicano el contrario . . . . .	310
CXXXIX. — Come Dio provide in alcuno caso particolare alla sa- lute di quella anima a cui adivenne el caso . . . . .	313
CXL. — Qui, narrando Dio la providenzia sua verso de le sue crea- ture in diversi altri modi, si lagna della infedeltà d'esse sue creature. Ed esponendo una figura del vecchio Testamento, dà una utile dottrina . . . . .	314
CXLI. — Come Dio provide verso di noi, che noi siamo tribolati per la nostra salute. E della miseria di quelli che si confidano	

- in sé e non ne la providenzia sua. E della eccellenzia di quelli  
che si confidano in essa providenzia . . . . . 318
- CXLII. — Come Dio provide verso dell'anime dando i sacramenti,  
e come provide a' servi suoi affamati del sacramento del corpo  
di Cristo; narrando come provide più volte, per mirabile modo,  
verso d'una anima affamata d'esso sacramento . . . . . 322
- CXLIII. — Della providenzia che Dio usa verso di coloro che sono  
in peccato mortale . . . . . 326
- CXLIV. — Della providenzia che Dio usa verso di coloro che sono  
ancora nell'amore imperfetto . . . . . 328
- CXLV. — Della providenzia che Dio usa verso di coloro che sono  
nella carità perfetta . . . . . 333
- CXLVI. — Repetizione breve delle predette cose. Poi parla sopra  
quella parola che disse Cristo a santo Pietro, quando disse:  
« Mette la rete dalla parte destra della nave » . . . . . 337
- CXLVII. — Come la predetta rete la gitta più perfettamente uno  
che un altro, unde piglia più pesci. E della eccellenzia di questi  
perfetti . . . . . 340
- CXLVIII. — Della providenzia di Dio in generale, la quale usa  
verso le sue creature in questa vita e nell'altra . . . . . 342
- CXLIX. — Della providenzia che Dio usa verso de' poveri servi  
suoi, sovenendoli nelle cose temporali . . . . . 345
- CL. — Dei mali che procedono dal tenere o desiderare disordinata-  
mente le ricchezze temporali . . . . . 348
- CLI. — Della eccellenzia de' poveri per spirituale intenzione. E come  
Cristo ci amestrò di questa povertà non solamente per parole,  
ma per esemplo. E della providenzia di Dio verso di quelli che  
questa povertà pigliano . . . . . 351
- CLII. — Repetizione in somma della predetta divina providenzia . . . . . 357
- CLIII. — Come questa anima, laudando e ringraziando Dio, el prega  
che esso le parli della virtù della obbedienza . . . . . 358

#### TRATTATO DELL'OBEDIENZA

- CLIV. — Qui comincia el trattato dell'obbedienza. E prima, dove  
l'obbedienza si truova, e che è quello che ce la tosse, e quale  
è il segno che l'uomo l'abbi o no, e chi è la sua compagna e  
da cui è notricata . . . . . 363
- CLV. — Come l'obbedienza è una chiave con la quale si diserra  
el cielo, e come debba avere el funicello e debbasi portare attac-  
cata alla cintura. E delle eccellenzie sue . . . . . 366
- CLVI. — Qui insiememente si parla della miseria delli inobbedienti  
e della eccellenzia delli obbedienti . . . . . 369

CLVII. — Di quelli e' quali pongono tanto amore all'obbedienza che non rimangono contenti della obbedienza generale de' comandamenti, ma pigliano l'obbedienza particolare . . . . .	371
CLVIII. — Per che modo si viene dall'obbedienza generale alla particolare. E della eccellenza delle religioni . . . . .	372
CLIX. — Della eccellenza delli obbedienti e della miseria delli inobbedienti, li quali vivono nello stato della religione . . . . .	377
CLX. — Come li veri obbedienti ricevono per uno cento e vita eterna. E che s'intende per quello uno e per quello cento . . . . .	384
CLXI. — Della perversità, miserie e fadighe dello inobbediente. E de' miserabili frutti che procedono dalla inobbedienza . . . . .	385
CLXII. — Della imperfezione di quelli che tiepidamente vivono nella religione, avengaché si guardino da peccato mortale. E del remedio da uscire della loro tiepiditate . . . . .	390
CLXIII. — Della eccellenza della obbedienza, e de' beni che dá a chi in verità la piglia . . . . .	392
CLXIV. — Distinzione di due obbedienze, cioè di quella de' religiosi e di quella che si rende ad alcuna persona fuore della religione . . . . .	394
CLXV. — Come Dio non merita secondo la fadiga dell'obbedienza né secondo longhezza di tempo, ma secondo la grandezza della carità. E della prontitudine de' veri obbedienti, e de' miracoli che Dio ha mostrati per questa virtù. E della discrezione nell'obbedire, e dell'opere e del premio del vero obbediente . . . . .	397
CLXVI. — Questa è una repetizione in somma quasi di tutto questo presente libro . . . . .	400
CLXVII. — Come questa devotissima anima, ringraziando e laudando Dio, fa orazione per tutto el mondo e per la Chiesa santa. E, comendando la virtù della fede, fa fine a questa opera . . . . .	403
NOTA . . . . .	407
INDICE DEI NOMI E DELLE COSE NOTEVOLI . . . . .	443



